

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

مجلة

الجامعة الإسلامية

مجلة علمية محكمة

تصدر عن الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

العدد ١٢٤ - السنة ٣٦ - ١٤٢٤ هـ

رقم الإيداع ١٤/٠٠٩٢

تاريخه ١٤١٤/١/٢٢ هـ

www.iu.edu.sa

iu@iu.edu.sa

موقع الجامعة الإسلامية

بريد الإنترنت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جميع حقوق الطبع محفوظة لمجلة الجامعة الإسلامية

قواعد نشر البحوث العلميّة في مجلّة الجامعة

- أ - أن تكون جديدة؛ لم يسبق نشرها.
- ب- أن تكون خاصّة بالمجلة.
- ج- أن تكون أصيلة؛ من حيث الجدّة والابتكار والإضافة للمعرفة.
- د - أن تراعي فيها قواعد البحث العلميّ الأصيل، ومنهجيّته.
- هـ- أن لا تكون أجزاء من بحوث مستفيضة، قد تمّ نشرها للباحث، ولا أجزاء من رسالته العلميّة في (الدكتوراه) أو (الماجستير).
- و - أن لا يزيد عدد صفحاتها عن مائة للإصدار، ولا يقلّ عن عشر صفحات، وهيئة تحرير المجلّة الاستثناء عند الضّرورة.
- ز - أن تصدر نبذة مختصرة - لا تزيد عن نصف صفحة - للتعريف بها .
- ح- أن يرافقها نبذة مختصرة عن صاحبها ؛ تبين عمله، وعنوانه، وأهمّ أعماله العلميّة.
- ط- أن يقدّم صاحبها خمس نسخ منها .
- ي- أن تقدّم مطبوعة وفق المواصفات الفنيّة التالية:
 - ١- البرنامج وورد ٢٠٠٠ أو ما يمثّله .
 - ٢- نوع الحرف Traditional Arabic
 - ٣- نوع حرف الآية القرآنيّة decotype Naskh Special
 - ٤- مقاس الصّفحة الكلّي : ١٢ سم × ٢٠ سم (بالرقم)
 - ٥- حرف المتن: ١٦ أسود .
 - ٦- حرف الهامش : ١٤ أبيض.
 - ٧- رأس الصّفحة : ١٢ أسود .
 - ٨- العنوان الرّئيسي : ٢٠ أسود.
 - ٩- العنوان الجانبي : ١٨ أسود.
 - ١٠- الأقراص تكون من التّوعية الجيدة، ويكون حفظ الملفّات على نظام DOC.
- ك - أن يقدّم البحث - في صورته النّهائيّة - في ثلاث نسخ؛ منها نسختان على قرصين مستقلّين ، ونسخة على ورق .
- ل- لا تلتزم المجلّة بإعادة البحوث لأصحابها ؛ نشرت أم لم تنشر .

عنوان المراسلات : تكون المراسلات باسم رئيس التحرير:

(ص ب ١٧٠ المدينة المنورة هاتف و فاكس ٨٤٧٠٥٤٨

البريد الإلكتروني iu@iu.edu.sa)

مجلة

الجامع لأحكام الإسلام

هَيْئَةُ التَّحْقِيقِ

رئيس التحرير : أ.د. مُحَمَّد بن خَلِيفَة التَّمِيمِي
مدير التحرير : أ.د. مُحَمَّد بن يَعْقُوب التُّرْكِسْتَانِي
الأعضاء : أ.د. عَبْد الْكَرِيم بن صُنَيْتَان العَمْرِي
أ.د. عَبْد الصَّمَد بن بَكْر عَابِد
أ.د. أَحْمَد بن سَعِيد الغَامِدي
أ.د. شَايِع بن عَبْدَه الْأَسْمَرِي
سكرتير التحرير : أ.د. عَبْد الرَّحْمَن بن دَخِيل رَبِّه الْمُطَرَفِي

الموادّ المنشورة في المجلّة تعبّر عن آراء أصحابها

- التَّوَسُّلُ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ :
للدُّكْتُور طَلَّالِ بْنِ مُصْطَفَى عِرْقُسُوس ١١
- أحوالُ الْمُحْتَضِرِ (دِرَاسَةٌ عَقْدِيَّةٌ)
للدُّكْتُور مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَحْمَدَ الْعَلِيِّ ٦٧
- جُزْءٌ فِيهِ طُرُقُ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ
ابْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ :
للدُّكْتُور: مُحَمَّدُ عَبْدُ اللَّهِ كَرِيم ١٦١
- حُكْمُ إِخْرَاجِ زَكَاةِ الْفِطْرِ قِيَمَةً :
للدُّكْتُور مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَطِيبِ ٢٤٣
- مُصْطَلَحُ فَلَسَفَةِ التَّرْبِيَةِ فِي ضَوْءِ الْمَنْهَجِ الْإِسْلَامِيِّ (دِرَاسَةٌ
نَقْدِيَّةٌ):
للدُّكْتُور خَالِدِ بْنِ حَامِدِ الْحَازِمِيِّ ٢٩٥
- شَهَدَاءُ أَحَدِ الدِّينِ ذَكَرَهُمُ ابْنُ إِسْحَاقَ فِي مَعَاذِهِ
للدُّكْتُور مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ غَبَّانِ الصُّبْحِيِّ ٣٥٩

التَّوَسُّلُ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

إعداد :

د. طلال بن مصطفى عرقسوس

الأستاذ المساعد في كلية القرآن الكريم في الجامعة

المقدمة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد ألا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾^(١)

﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً﴾^(٢)

﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً﴾^(٣).

أما بعد: فإن كتاب الله نور وهداية وحياة، وإن المتدبر في هذا القرآن العظيم ليجد فيه من الكنوز والمعاني والعلوم والمعارف بحوراً تتلاطم لا سواحل لها، إنه قرآن عجب لا يدرك غوره، ولا يستطيع الخلق من إنس وجان ولو اجتمعوا أن يحيطوا به.

وكتاب الله عز وجل هو الحكم بين الناس إذا وقع بينهم خلاف قال الله تبارك وتعالى: ﴿إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات

(١) آل عمران: ١٠٢

(٢) النساء: ١

(٣) الأحزاب: ٧٠-٧١

أَنْ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿١﴾.

هذا وإنَّ مما تنازع فيه بعض الناس موضوع التوسل، ولرفع هذا النزاع ليس لنا إلا أن نرجع إلى كتاب ربنا، وسنة نبينا ﷺ، ولذا أحببت أن يكون بحثي في هذا الموضوع، راجياً أن يكون قاطعاً للخلاف في هذا الموضوع، وجامعاً للقلوب على ما هو الحق فيه، والله من وراء القصد، وهو حسبي ونعم الوكيل.

تمهيد

موضوع التوسل من أهم المواضيع، بل هو من أعظمها خطراً، وهو من الأمور التي يخطئ فيها كثير من الناس، وذلك لعدم معرفتهم سبل التوسل الصحيحة المشروعة، وكل ذلك ناشئ عن فهم خاطئ لحقيقة التوسل، أو تصور غير صحيح، أو تقليد أعمى.

والمتدبر لكتاب الله عز وجل يجد أن الكتاب الكريم قد أبان في مواضع كثيرة منه السبل المشروعة في التوسل إلى الله جل وعلا، وهذه السبل هي التوسل إلى الله جل وعلا بالإيمان الصادق الصحيح، والتوسل إلى الله تبارك وتعالى بما شرع من أعمال صالحة، والتوسل إلى الله تعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى، والتوسل إلى الله تعالى بفضله ورحمته وإحسانه، والتوسل إلى الله عز وجل بدعاء الصالحين الأحياء من عباده.

هذا ومن المعلوم أن كثيراً من عباد القبور اليوم، والمستغيثين بالأولياء والصالحين، إنما كان سبب انحرافهم هذا هو تعظيمهم للصالحين، تعظيماً بلغ حد الغلو، وإذا ما نوقش أحدهم وفي عما يقع منه من شرك يقول: إنه لا يعبد هذا الصالح وإنما يتوسل به إلى الله تعالى، وربما يضرب لك مثلاً فيقول: إنك عند ما تريد أمراً ما من ملك أو رئيس فإنك تتوسل إليه وتستشفع بمقرّب عنده؛ فيشبه هذا المسكين الخالق جل وعلا بالمخلوق؛ وما علم المسكين أن عظماء الدنيا يحتاجون إلى شفعاء لأمر:

منها: أن ذلك العظيم لا يعلم حال الناس، ولا يطلع على حوائجهم، فيحتاج إلى من يبلغه ذلك عنهم، وهل الرب جل وعلا الذي أحاط علمه بكل شيء يحتاج إلى من يخبره عن خلقه؟ ﴿ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير﴾^(١).

(١) سورة الملك: ١٤.

وأيضاً فإن ذلك الرئيس إنما يقبل شفاعته الشافع رجاءً أو خوفاً، تعالى الله عز وجل عن ذلك علواً كبيراً.

وهذا العظيم يحتاج إلى من يرقق قلبه، ويسترحمه لينظر في أمور هؤلاء المحتاجين، والله عز وجل هو أرحم الراحمين، بل هو أشد رحمة بالبعد من أمه وأبيه، روى البخاري في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «جعل الله الرحمة مائة جزء، فأمسك عنده تسعة وتسعين، وأنزل في الأرض جزءاً واحداً، فمن ذلك الجزء يتراحم الخلق حتى ترفع الفرس حافرهما عن ولدها خشية أن يصيبه»^(١)، وروى مسلم في صحيحه من حديث سلمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إن الله خلق يوم خلق السماوات والأرض مائة رحمة، كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض، فجعل منها في الأرض رحمة فيها تعطف الوالدة على ولدها، والوحش والطير بعضها على بعض، فإذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة»^(٢)، والله جل وعلا عند ما أرشد إلى دعائه لم يجعل بيننا وبينه وسائط ووسائل من الخلق في ذلك ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾^(٣) وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴿^(٤)﴾.

هذا وإن ما يقوله بعض مدعي الإسلام اليوم ممن يقع في عبادة القبور هو ما قاله بالأمس كفار قريش ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي

(١) صحيح البخاري ١٨/٨.

(٢) صحيح مسلم ٩٦/٨.

(٣) البقرة: ١٨٦.

(٤) غافر: ٦٠.

ما هم فيه يختلفون إن الله لا يهدي من هو كاذبٌ كفارٌ ﴿١﴾ فإنهم لم يكونوا يعتقدون أن أصنامهم تخلق وترزق وتمرض وتشفي ﴿٢﴾ ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولن الله ﴿٣﴾ قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلاتتقون ﴿٤﴾

هذا ومن المعلوم أيضاً أن أول شرك وقع في الأرض وهو شرك قوم نوح عليه السلام إنما كان بسبب تعظيم الصالحين، والتوسل بهم، فقد روى البخاري رحمه الله في صحيحه بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح إلى العرب بعد؛ أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل، وأما سواع فكانت لهذيل، وأما يغوث فكانت لمрад، ثم لبني غطف بالجرف عند سبأ، وأما يعوق فكانت لهمدان، وأما نسر فكانت لحمير، لآل ذي الكلاع. أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصاباً، وسموها بأسمائهم، ففعلوا فلم تعبد، حتى إذا هلك أولئك وتنسخ العلم عبادت» ﴿٥﴾.

وأورد ابن حجر رحمه الله عن السهيلي رحمه الله تعالى في التعريف «إن يغوث هو ابن شيث بن آدم فيما نقل، وكذلك سواع وما بعده، وكانوا يتبركون بدعائهم، فلما مات منهم أحد مثلوا صورته فتمسحوا بها إلى زمن مهلائيل فعبدوا بتدريج الشيطان لهم» ﴿٦﴾.

وهكذا نرى الشرك إنما دخل على الناس من باب الصالحين والغلو فيهم،

(١) الزمر: ٣

(٢) الزمر: ٣٨

(٣) يونس: ٣١

(٤) صحيح البخاري ١٦٠/٦.

(٥) فتح الباري ٦٦٨/٨

وتصوير صورهم، والتبرك بهم، والتوسل بهم، ومن هنا يتبين عظيم حاجتنا إلى معرفة سبل التوسل الصحيحة، وهي بحمد الله تعالى بينة واضحة في كتاب ربنا الذي ما فرط الله عز وجل فيه من شيء، على أن أعظم ما يتوسل به المرء هو التقرب إلى الله عز وجل بصالح الأعمال، وجليل الخلال، وإلى هذا أشار سيدنا رسول الله ﷺ إذ يقول فداه أبي وأمي ونفسي «انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلكم حتى أووا المبيت إلى غار، فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدّت عليهم الغار فقالوا: إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم، فقال رجل منهم اللهم كان لي أبوان شيخان كبيران، وكنت لا أغبق قبلهما أهلا ولا مالا^(١)، فناء^(٢) بي في طلب شيء يوما فلم أرح عليهما حتى ناما، فحلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين، وكرهت أن أغبق قبلهما أهلا أو مالا، فلبثت والقدح على يدي أنتظر استيقاظهما حتى برق الفجر، فاستيقظا فشربا غبوقهما، اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرّج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة، فانفرجت شيئا لا يستطيعون الخروج، قال النبي ﷺ، وقال الآخر: اللهم كانت لي بنت عم كانت أحبّ الناس إليّ، فأردتها عن نفسها فامتنعت مني حتى أملت بها سنة من السنين، فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائة دينار على أن تخلي بيني وبين نفسها، ففعلت حتى إذا قدرت عليها قالت لا أحل لك أن تفض الخاتم إلا بحقه، فتخرجت من الوقوع عليها، فانصرفت عنها وهي أحبّ الناس إلي، وتركت الذهب الذي أعطيتها، اللهم إن كنت فعلت ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه، فانفرجت غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها، قال النبي ﷺ: وقال الثالث: اللهم إني استأجرت أجرا فأعطيتهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب، فثمرت أجره حتى كثرت منه الأموال فجاءني بعد

(١) أغبق فلانا: أي أسقيه عشاءً فيشرب.

(٢) أي ابتعد في طلب شيء فكان سبب تأخره عنهما.

حين، فقال يا عبد الله أد إلي أجري، فقلت له كل ما ترى من أجرك من الإبل والبقر والغنم والرقيق، فقال يا عبد الله لا تستهزئ بي، فقلت إني لا أستهزئ بك، فأخذه كله فاستاقه فلم يترك منه شيئاً، اللهم فإن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة فخرجوا يمشون»^(١).

فهؤلاء الثلاثة الصالحون لما وقعوا في الشدة لم يجدوا ما ينقذهم منها، أو يخلصهم من الهلكة سوى أن يتوسلوا إلى الله عز وجل بأفضل ما عملوا مما ابتغوا به وجه ربهم عز وجل، ولم يجدوا أعظم من بر الوالدين والإحسان إليهما، وكذا إعطاء الأجير أجره وحفظه له، وتنميته، ومن ثم تسليمه له دون طمع في شيء منه مع كثرتة، وكذا التوسل بالعفاف وترك الحرام مع القدرة التامة عليه.

وبمثل هذا أرشد رسول الله ﷺ أمته، وعلمهم كيف يتوسلون إلى ربهم، ومما يؤكد ذلك ويزيل كل وهم في باب الوسيلة ما حدث به ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه قال: «كنت أبيت مع رسول الله ﷺ فأتيته بوضوئه وحاجته، فقال لي: «سل» فقلت: أسألك مرافقتك في الجنة، قال: «أو غير ذلك» قلت: هو ذاك، قال: «فأعني على نفسك بكثرة السجود»^(٢).

وهكذا نرى رسول الله ﷺ يعلم هذه الأمة كيف تتوسل إلى ربها، وذلك بإخباره عما كان من الأمم السابقة من التوسلات الصحيحة التي قبلت فرأى أصحابها آثارها، وكذلك بإرشاد من أراد مرافقة النبي ﷺ في الجنة، وهذا مقام من أعظم المقامات، ولذا دله الرسول ﷺ على عمل هو من أفضل الأعمال، ألا وهو الإكثار من الصلاة.

وفي هذا يقول الرسول ﷺ: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد

(١) صحيح البخاري ٩١/٣، وصحيح مسلم ٨٩/٨، واللفظ للبخاري.

(٢) صحيح مسلم ٥٢/٢، ولفظ أبي داود ٣٠٤/٤ والنسائي ١٨٠/٢ ((كنت أبيت مع

رسول الله ﷺ أتته بوضوئه وبجأته، فقال: سلمي ...

فَأَكْثَرُوا الدَّعَاءَ»^(١) ففعل هذا تفسير قول الله عز وجل ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾^(٢).

هذا وإن التوسل إلى الله عز وجل والتزلف إليه بعمل محابه، واجتناب موجبات سخطه ما زال ديدن المؤمنين، وخاصة النبيين من عباد الله عز وجل وجل، يقول الله جلَّت قدرته: ﴿وَرَبِّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا. قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا. أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾^(٣).

وإن سياق الآيات الكريمات ليوحي بموقف النبيين المخالف لموقف المشركين الذين يتوسلون بأناداهم وآلهتهم التي لا تملك شيئاً، وإنه موقف سادة الموحدين الذين يخلصون الدعاء لربهم عز وجل، ولا يطمعون في أحد سواه كائناً من كان.

● معنى التوسل:

الوسيلة: ما يتقرب به إلى الغير، من وسل يسأل أي عمل ما يتقرب به، ويكون له به منزلة، والوسيلة: الدرجة، والوسيلة: القربة.

والوسيلة: هي التوصل إلى الشيء برغبة.

وأنا متوسل إلى الله بكذا، وواصل، ووسلت إليه، وتوسلت إلى الله بالعمل أي تقربت، قال لبيد:

أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم بلى كل ذي دين إلى الله واسل^(٤)

قال الحلبي: «وقال بعضهم: حقيقة التوسل إلى الله مراعاة سبيله بالعلم

(١) رواه مسلم ٤٩/٢ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) العلق: ١٩.

(٣) الإسراء: ٥٥-٥٧.

(٤) البيت في لسان العرب ٧٢٤/١١ مادة (رسل).

والعبادة وتحري أحكام الشريعة، وعلى هذا فهي مقاربة للقربة»^(١).
وبهذا يتبين أن الوسيلة: هي التقرب إلى الله تعالى بما يجب من الاعتقادات، والأعمال، والأقوال، وسؤاله تعالى بأسمائه وصفاته وبفضله وكرمه.
فمن أراد التوسل إلى ربه عز وجل فإنما يصل إليه عن طريق العمل بشريعته واتباع نبيه ﷺ.

وهذا ما أشار إليه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(٢) إن الرب جل وعلا يرشد عباده المؤمنين، بل يأمرهم بتقواه تبارك وتعالى، فباتقائهم ربهم يكونون قد ابتغوا إليه جل وعلا الوسيلة والطريقة التي تقرهم منه، وترضيه عنهم، إذ التقوى إنما هي العمل بما يحب وترك ما يكره، فهذا أعظم الوسائل وأقربها لإدراك الفلاح الذي هو الظفر بالمطلوب المرغوب، والنجاة من المخوف المرهوب، نسأل الله تعالى أن يوفقنا لسلوك ما يجب، إنه سبحانه خير مسؤول ومحبيب.

قال ابن كثير: «يقول تعالى آمراً عباده المؤمنين بتقواه، وهي إذا قرنت بطاعته كان المراد بها الانكفاف عن المحارم، وترك المنهيات، وقد قال بعدها: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ قال سفيان الثوري عن طلحة عن عطاء عن ابن عباس: «أي القربة» وكذا قال مجاهد وأبو وائل والحسن ... وقال قتادة: «وتقربوا إليه بطاعته والعمل بما يرضيه» وقرأ ابن زيد ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُوراً﴾^(٣).

(١) عمدة الحفاظ ٣٥٩/٤.

(٢) المائدة: ٣٥.

(٣) الإسراء: ٥٥-٥٧، تفسير ابن كثير ٥٢/٣.

ما في سورة الفاتحة من توسلات

إن أول ما يتلوه قارئ كتاب الله تعالى أمّ القرآن، والفاتحة قد اشتملت على توسلات لله تعالى هي من أعظم ما يتوسل به العبد لربه تعالى ﴿الحمد لله رب العالمين. الرحمن الرحيم. مالك يوم الدين. إياك نعبد وإياك نستعين. اهدنا الصراط المستقيم. صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾

الحمد وأول ما يتوسل به العبد هو حمده لربه جل وعلا وشكره له بوصفه رباً للعالمين، أي خالقهم ورازقهم ومدير أمورهم ومصرف أحوالهم، الذي يربيهم بنعمه وإحسانه، وهو جل وعلا الرحمن الذي شملت رحمته كل خلقه من برٍّ وفاجر في الدنيا، وهو جل وعلا الرحيم بعباده المؤمنين كما قال تعالى ﴿وكان بالمؤمنين رحيماً﴾^(١) فهذا توسل بأسمائه تعالى الحسنى وبصفاته العلى، وهو جل وعلا مالك يوم الدين وهو يوم القيامة حيث يجازي الخلق بأعمالهم، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، ثم يتوجه العبد إلى ربه ويتوسل إليه بتوحيده له قائلاً: ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ أي نخصك يا ربنا بالعبادة، ونفردك بها، فلا نعبد أحداً سواك، ولا نتوجه إلى أحد غيرك كائناً من كان، ونخصك بالاستعانة على العبادة وعلى أمورنا كلها، فلا نتوكل على أحد سواك.

وبعد هذه التوسلات العظيمة بشكره جل وعلا وبأسمائه الحسنى وصفاته العلى، وبتوحيده تبارك وتعالى يدعو العبد قائلاً: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ فدل ذلك على أن أعظم ما يسأله العبد ربه إنما هو الهداية إلى صراطه المستقيم الذي هو دين الله الذي بعث به رسوله صلى الله عليه وسلم، وأنزل به كتابه الكريم، وهو صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين^(٢)،

(١) الأحزاب: ٤٣

(٢) قال الله تعالى: ﴿ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين

ويخالف صراط المغضوب عليهم^(١)، وهم اليهود الذين آتاهم الله علماً ولكنهم لم يشكروه بالعمل به، ويخالف صراط الضالين الذين عبدوا الله على غير الهدى^(٢)، فعبدوه بالمحدثات والمبتدعات، فعملوا بغير علم، ومن هنا كان ضلالهم. ولما كان هذا من أعظم ما يسأله المرء فرضت قراءة الفاتحة في كل ركعة من ركعات الصلاة، وجعلت ركناً من أركان الصلاة، فيدعو المسلم بهذا الدعاء العظيم ما لا يقل عن سبع عشرة مرة في كل يوم وليلة، ويتعلم المؤمن بذلك كيف يدعو ربه، وكيف يتوسل إليه التوسل الشرعي الصحيح، وكيف يتملق ربه، ويتزلف إليه، ويتقرب إليه بما يحب ويرضى.

= والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴿ [النساء: ٦٩]

(١) قال الله تعالى: ﴿ قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم

القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكاناً وأضلّ عن سواء السبيل ﴾ [المائدة: ٦٠]

(٢) قال الله تعالى: ﴿ ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حقّ

رعايتها فآتيناهم الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون ﴾ [الحديد: ٢٧]

التوسل إلى الله بالإيمان والعمل الصالح

آيات القرآن الكريم يكثر فيها ذكر توسل المؤمنين بإيمانهم، والتوسل إلى الله عز وجل بالإيمان به، وبما أوجب الإيمان به، وكذا التوسل إلى الله تعالى بالأعمال الصالحة، والقربات النافعة، فهذه توسلات صحيحة نافعة، دل عليها القرآن الكريم، قال تعالى حكاية عن المؤمنين: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا آمَنَّا بِمَا غَفَرَ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾^(١).

قال ابن كثير رحمه الله: «يصف تبارك وتعالى عباده المتقين الذين وعدهم الثواب الجزيل فقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا آمَنَّا بِكَ وَبِكَتَابِكَ وَرَسُولِكَ﴾ فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ﴿أَيَّ إِيْمَانِنَا بِكَ، وَبِمَا شَرَعْتَهُ لَنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَتَقْصِرْنَا مِنْ أَمْرِنَا بِفَضْلِكَ وَبِرَحْمَتِكَ﴾^(٢) فهؤلاء الصالحون توسلوا إلى ربهم جل وعلا بإيمانهم بكتاب ربهم ورسوله، ذلك الإيمان الذي يدفع صاحبه إلى الأعمال الصالحة، وفعل ما يرضي الرب جل وعلا، ودلّ على توسلهم بالإيمان الفاء في

(١) آل عمران: ١٦

(٢) تفسير ابن كثير ١/٣٥٣. قال أبو حيان رحمه الله تعالى: «ثم سألوا الغفران، ووقايتهم من النار مرتباً ذلك على مجرد الإيمان، فدلّ على أن الإيمان يترتب عليه المغفرة» [البحر المحيط ٢/٣٩٩].

وقال الطاهر بن عاشور رحمه الله تعالى: «وقوله (الذين يقولون) عطف بيان للذين اتقوا، وصفهم بالتقوى، وبالتوجه إلى الله تعالى بطلب المغفرة، ومعنى القول هنا الكلام المطابق للواقع في الخبر، والجاري على فرط الرغبة في الدعاء في قولهم (فاغفر لنا ذنوبنا) إلخ، وإنما يجري كذلك إذا سعى الداعي في وسائل الإجابة، وترقيها بأسبابها التي ترشد إليها التقوى، فلا يجازى هذا الجزاء من قال ذلك بفمه ولم يعمل به» [التحرير والتنوير ٣٠/١٨٤ - ١٨٥] قلت: والإيمان الصحيح يدعو صاحبه إلى العمل الصالح ولا بدّ.

قولهم (فاغفر لنا) لأنها تفيد ترتيب ما بعدها على ما قبلها، فكأنهم قالوا بإيماننا بك يا ربنا وتصديقنا بما أمرتنا به فاغفر لنا ذنوبنا وأعدنا من عذاب النار.

وقال تعالى حكاية عن أصحاب رسول الله ﷺ عند ما أعلنوا استسلامهم لأمر الله عز وجل، واستعدادهم التام للمسارعة إلى ما يطلب منهم ﴿وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير﴾^(١) قال ابن كثير رحمه الله تعالى: (وقوله: ﴿سمعنا وأطعنا﴾ أي سمعنا قولك يا ربنا وفهمناه، وقمنا به وامثلنا العمل بمقتضاه ﴿غفرانك ربنا﴾ سؤال للمغفرة والرحمة واللطف^(٢)، فقولهم غفرانك كأنهم قالوا: اغفر لنا ياربنا لاستجابتنا لك واستسلامنا لأمرك، وطاعتنا لك فيما تطلبه منا.

وقال عز وجل حكاية عن المتقين ﴿الذين يقولون ربنا إنا آمنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار﴾^(٣)، فكأنهم قالوا بإيماننا بك يا ربنا وتصديقنا بما أمرتنا فاغفر لنا ذنوبنا وأعدنا من عذاب النار.

وفي قوله تعالى حكاية عن الخواريين أتباع عيسى عليه السلام: ﴿ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين﴾^(٤) فهؤلاء الخواريون من أنصار عيسى عليه السلام توسلوا إلى الله عز وجل بإيمانهم الصادق، واتباعهم لرسوله عيسى عليه السلام ليجعلهم الله تعالى من الشاهدين الذين يشهدون لله عز وجل بالوحدانية، ولرسوله بالرسالة والبلاغ، أو أنهم دعوا الله عز وجل أن يجعلهم من الشاهدين وهم رسول الله محمد ﷺ وأمتة الذين يشهدون للأنبياء

(١) البقرة: ٢٨٥.

(٢) تفسير ابن كثير ٣/٤٢٢.

(٣) آل عمران: ١٦.

(٤) آل عمران: ٥٣.

والرسل صلوات الله وسلامه عليهم بأداء الأمانة وتبليغ الرسالة، قال في الفتوحات الإلهية «قوله ﴿فاكتبنا مع الشاهدين﴾ يعني الذين شهدوا لأنبيائك بالصدق، واتبعوا أمرك وهيك، فاثبت أسماءنا مع أسمائهم، واجعلنا في عدادهم ومعهم فيما تكرمهم به»^(١).

وأياً كان فإن سؤلهم لرهم كان بالإيمان والاتباع، واتباع الرسول ﷺ من أعظم ما يتقرب به إلى الله عز وجل، ويتوسل به إليه لغفران الذنوب وتكفير السيئات، قال الله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٢).

وفي آخر سورة آل عمران نجد مشهداً مؤثراً يذكره الله عز وجل عن أولئك المؤمنين أولي الألباب الصحيحة، والعقول الراجحة إنه مشهد الضراعة والتذلل الذي ينم عن الخشوع، والخشية والإنابة، قال تبارك وتعالى حكاية عنهم: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ. رَبَّنَا إِنَّكَ مِنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ. رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمَنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ. رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رِسَالِكَ وَلَا تَحْزَنْنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾^(٣) وهذه التوسلات الضارعة الصادرة عن قلوب منيية خاشعة، إنما كانت توسلاً بسرعة الاستجابة لداعي الله عز وجل دوغما تردد ولا تلكؤ، فما أن سمعوا الداعي حتى آمنوا برهم إيماناً راسخاً دعاهم إلى هذا الابتغال الدال على عظيم خوفهم من رهم، وكبير رجائهم وطمعهم في

(١) الفتوحات الإلهية ١/٣٣٣.

(٢) آل عمران: ٣١.

(٣) آل عمران: ١٩١-١٩٤.

رحمة ربهم، وإنّ المتأمل في هذا الدعاء ليستشعر اليقين الذي ملأ قلوبهم، والذل والاستكانة التي ملأت نفوسهم وهم يبتهلون ضارعين مستنجزين ربهم جل شأنه ما وعدهم من إجابة دعائهم، وغفران ذنوبهم وإجارتهم من دخول النار، وإدخالهم في رحمته^(١)، وأن يتوفاهم مع الأبرار ليتزولوا منازلهم، ويكونوا في جوار ربهم، وكل ذلك كان ثمرة تفكيرهم في مخلوقات الله تعالى، ذلك التفكير الذي هداهم إلى الإيمان بربهم، وتنزيهه وتقديسه عما لا يليق بجلاله وعظمته، وأنه جل وعلا لم يخلق الخلق باطلاً، ولم يوجد لهم عبثاً، فهو المتره عن العبث، بل له الحكم البالغة والأسرار العظيمة التي اقتضت إيجاده هذا الخلق العظيم.

فهذا توسل بسرعة الاستجابة لداعي الله عز وجل، واتباعه، كما أنه توسل بالإيمان بالرب جل وعلا، وتوسل بصفة عظيمة من صفات الله عز وجل وهو عدم إخلافه تبارك وتعالى لما وعد به عباده المؤمنين، فهذه كلها توسلات صحيحة، دلّ كتاب الله عز وجل على مشروعيتها، ومحبة الله عز وجل لعباده أن يتوسلوا إليه بها.

• هذا وإن أعظم ما يتوسل به المرء من الأعمال الصالحة بعد توحيده لربه إنما هو الصلاة، التي تجمع بين أنواع من العبادة، فهي تشتمل على تلاوة القرآن، وعلى ذكر الله عز وجل، وعلى الركوع، والسجود، والدعاء، والتذلل، والخشوع، والإنابة، والرجاء، والتضرع، والاستكانة؛ فلذا كانت من أعظم ما يتقرب به العبد إلى ربه جل وعلا، وحقّ للمصلي أن يدعو مولاه، وأن يستجيب

(١) إن التالي لقول الله تعالى حكاية عن هؤلاء الصالحين ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مِنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ ليحسّ في دعائهم بالتضرع والتذلل والمسكنة وإظهار العجز والحاجة إلى ربهم جلّ وعلا كما يشعر بأن هؤلاء قوم تترهوا عن الظلم بجميع أنواعه، وأنهم يعلمون يقيناً أن الظالمين لا يجدون من ينصرهم يوم القيامة من دون الله عز وجل.

له ربه، قال الله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقِرَانَ الْفَجْرِ إِنَّ قِرَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا. وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾^(١) إنه دعاء أمر به الرسول ﷺ بعد أن أمر بإقامة الصلوات الخمس، وقيام الليل يتلو كتاب ربه متهجداً به، ضارعاً إليه ليكون ذلك موصلاً له إلى ذلك المقام المحمود الذي يحمده عليه الخلائق أجمعون، وهو مقام الشفاعة العظمى التي لا يتقدم لها يوم القيامة أحد سواه صلوات الله وسلامه عليه^(٢).

فهذا أمر من الله عز وجل لرسوله ﷺ، وهو تعليم للأمة يدلّ على أن الصلوات المفروضة من أعظم ما يتوسل به العبد إلى ربه تبارك وتعالى، ومن أعظم ما يتوسل به العبد بعد الصلوات المفروضة إنما هو قيام الليل، حيث يستيقظ العبد في جوف الليل تاركاً لذيق منامه ليناجي ربه، ويتضرع إليه.

• ومن أعظم ما يتوسل به كذلك قراءة القرآن الكريم، وخاصة في صلاة الفجر، ذلك الوقت الذي تشهده الملائكة الحفظة عليهم السلام الذين يكتبون أعمال بني آدم^(٣).

• وهنالك موقف جليل من مواقف كلم الله موسى على نبينا وعليه

(١) الإسراء: ٧٨-٨٠

(٢) حديث الشفاعة الطويل المشهور رواه البخاري ١٢١/٩، مسلم ١٢٣/١، وينظر البخاري ٨٦/٦.

(٣) روى البخاري رحمه الله تعالى بسنده عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: «فضل صلاة الجميع على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة، وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الصبح» يقول أبو هريرة: اقرؤوا إن شئتم: ﴿وَقِرَانَ الْفَجْرِ إِنَّ قِرَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨]

الصلاة والسلام، وذلك عند ما أمره الله تبارك وتعالى أن يذهب إلى فرعون الطاغية ليدعوه إلى توحيد الله عز وجل، وترك ما عليه من الشرك وادعاء الألوهية، وليخلص بني إسرائيل من العذاب المهين، ويرسلهم معه، فبادر موسى عليه السلام بالاستجابة لأمر ربه، وقال مستعينا على ما كلف به: ﴿قال رب اشرح لي صدري. ويسر لي أمري. واحلل عقدة من لساني. يفقهوا قولي. واجعل لي وزيرا من أهلي. هارون أخي. اشدد به أزري. كي نسبحك كثيرا. ونذكرك كثيرا. إنك كنت بنا بصيرا. قال قد أوتيت سؤالك يا موسى﴾^(١) فهذا توسل الكليم عليه السلام، إنه توسل بسرعة استجابته لأمر الله عز وجل بالذهاب إلى فرعون، وجعل قوله: ﴿كي نسبحك كثيرا. ونذكرك كثيرا﴾ علة لدعائه بإشراك أخيه هارون في الرسالة، وكأنه طلب إجابة دعائه ليكون وأخوه من الذاكرين الله كثيرا الذي لا يشغلهم شيء عن ذكر مولاهم، وهذا هو التوسل الصحيح بالذكر والدعاء، ولذا استجاب الله عز وجل دعائه، قال: ﴿قال قد أوتيت سؤالك يا موسى﴾ وجدير بمثل هذا الدعاء المتضمن للتوسل الصحيح أن يجاب، ولصاحبه أن لا يخيب.

- ومن مواقف التوسل المشروع الذي عرض له كتاب الله عز وجل موقف من هو صالح بارّ بوالديه، قال الله تبارك وتعالى ﴿ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً وحمله وفصاله ثلاثون شهراً حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والديّ وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذريتي إني تبت إليك وإني من المسلمين﴾^(٢) إنه حال رجل عرف إنعام ربه عليه، فهو يرى نعم الله عليه تترى،

(١) طه: ٢٥-٢٩

(٢) الأحقاف: ١٥

وإحسانه لا ينقطع، فيلهج لسانه بالتضرع والدعاء أن يلهمه شكر نعمه التي أنعمها عليه وعلى والديه، وأن يوفقه للعمل الصالح الذي يرضاه جل وعلا، وأن يصلح في ذريته ليكونوا عباداً صالحين مثله، يطيعون ربهم، ويعمرون الأرض بالصالحات، فتوسل إلى ربه جل وعلا بتوبته إليه، وندمه على تقصيره وتفريطه، وإقراره بذنبه، وتوسل إليه بأنه مستسلم لأمره، خاضع لطاعته، مخلص له العبادة، وإنه لتوسل من أعظم التوسلات؛ إذ توسل بإقراره بنعم ربه عليه، وشكره لأنعمه، وطلب العون من ربه على شكره، وحسن عبادته، وصلاح ذريته، وهذا التوسل بالخطأ والإقرار بالذنب، والندم على الزلة، وأخيراً التوسل بالاستسلام التام لله رب العالمين، ولهذا كان عاقبة هذا التوسل ما قاله ربنا جل وعلا ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ تَقْبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصَّادِقُ الَّذِي كَانُوا يَعِدُونَ﴾^(١).

• ومن التوسل المشروع التوسل إلى الله تعالى بالصبر على ما يصاب به المؤمن ويبتلى به من تسلط أعداء الله عليه، وإذاقته صنوف العذاب ليردّوه عن دينه، ويفتنوه في إيمانه، يقول الله تعالى حاكياً عن سحرة الأقباط الذين أعلنوا إيمانهم بين يدي فرعون عليه لعائن الله ﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ. رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ. قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ أَذِنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا مَكْرٌ مَكْرَتُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لَخَرَجُوا مِنْهَا أَهْلُهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ. لَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَا صُلْبَتَكُمْ أَجْمَعِينَ. قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ. وَمَا نُنْقِمُ مِنْهُ إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنا رَبَّنَا أَفَرَّغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾^(٢) إنه لموقف عظيم لا يقفه إلا من قد ملأ الإيمان قلبه، وخالطت بشاشته فؤاده، موقف الثبات على الإيمان رغم هذا الوعيد الشديد،

(١) الأحقاف: ١٦ وينظر: تفسير الطبري ٦٤/٢٨.

(٢) الأعراف: ١٢١-١٢٦

والتهديد الأكيد الذي صدر من طاعية قادر لا يتورع عن إيذاء من لا ذنب له، فكيف بمن كفر به، وأعلن خروجه عن ولائه، وسيؤثر موقفه في النظارة الحاضرين؛ إذ يزعم إيمانهم بفرعون، ويكشف كذبه وافتراءه في ادعائه الربوبية، ويفضح زيفه في ادعاء الألوهية.

ولعلم أولئك المؤمنين بصدقه في وعيده، وأنه سيفعل ما قال دون تردد أظهروا ثباتهم، وعدم تراجعهم ولو كلفهم ذلك أرواحهم، فلذا دعوا الله عز وجل أن يفرغ عليهم الصبر، ويعمهم به ليثبتوا على دينهم، ولا يرددوا عنه، وسألوا ربهم جل وعلا أن يتوفاهم على الإسلام ليكون ذلك سبباً لنجاتهم من عذاب هو أشد من عذاب فرعون، وليكون سبباً في رضا الله عز وجل عنهم، ومن ثم دخولهم الجنة دار رحمته.

إن هذا الموقف من مواقف التوسل إلى الله عز وجل بالإيمان به، والثبات على الإيمان، موقف الراغبين فيما عند الله عز وجل، الذين لا يؤثرون شيئاً في هذه الحياة الدنيا على مرضاة ربهم ولو كان في ذلك إزهاق لأرواحهم، وإتلاف لنفوسهم؛ ألا ما أجله من موقف!، وما أعظمه من درس ينبغي أن يحتذيه كل من يريد أن يتوسل إلى ربه عز وجل؛ إن التوسل لله عز وجل لا يكون إلا بعمل صالح، وجهد يقوم به المرء يبتغي به وجه ربه، لا توسل العاجزين الذين يتطلعون إلى أعمال غيرهم، ومنازل سواهم، فيتوسلون بها - إنها وسيلة غير نافعة، وطريق مقطوع لا يصل به صاحبه إلى مراده.

• هذا وإن من أعظم ما يتوسل به العبد إلى ربه هو جهاده في سبيل إعلاء كلمته، وثباته في القتال، وصبره على ما يصيبه في سبيل الله عز وجل، وعدم استكانته وضعفه في مواطن الابتلاء، وإنا لنلمس ذلك فيما حكاه الله عز وجل عن الريانيين الصالحين أتباع النبيين قال تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيِّ قَاتِلٍ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ

فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصَّابرين . وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين . فاتَّاهم الله ثواب الدُّنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين ﴿١﴾ .

فهذه الآيات المباركات، والآيات التي قبلها في سورة آل عمران فيها تعريضٌ وعدلٌ وعتابٌ لمن انهزم يوم أحد من أصحاب رسول الله ﷺ، وتركوا القتال لما سمعوا الصَّاحَّ يصيح أن محمداً قد قتل، وكذا أولئك الذين نزلوا من الجبل، وتركوا الموقع الذي أمرهم رسول الله ﷺ بملازمته وعدم تركه كائنا ما كان (٢)، فالآيات بين الله عز وجل فيها ثبات هؤلاء الرِّبَّانِيِّين الصَّابِرِينَ المحْسِنِينَ، إذ خرجوا للجهاد في سبيل الله عز وجل مع أنبيائهم فثبتوا ولم يفروا، ولم يصبهم وهنٌ ولا ضعفٌ، ولا ذلُّوا لأعدائهم، وما كان هجيراهم إذ ذاقوا ألم القتال، ومرارة المواجهة مع أعداء الله عز وجل إلا أن قالوا ﴿وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين﴾ إنهم توسلوا إلى الله عز وجل بخروجهم للجهاد في سبيل إعلاء كلمته عز وجل طالبين مغفرة ذنوبهم، والثبات في ذلك الموطن الشديد، والنصر على أعدائهم الكافرين، إنه لتوسل صحيح يصل به صاحبه إلى مقصده، ولذا أجاب الله دعاءهم بما أرادوا ﴿فاتَّاهم الله ثواب الدُّنيا﴾ أي بالنصر والظفر على أعدائهم، ﴿وحسن ثواب الآخرة﴾ وهو النعيم المقيم في الجنة، فكانت الخاتمة الحميدة جزاءهم دنيا وأخرى ﴿والله يحب المحسنين﴾ .

• وهذا الموطن من مواطن التوسل شبيه بما وقع من أصحاب طالوت ﴿فلما فصل طالوت بالجنود قال إن الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم

(١) آل عمران: ١٤٦-١٤٨

(٢) ينظر سيرة ابن هشام ٧٧/٢-٧٨، وسيرة ابن كثير ٢٩/٣-٤٣ .

يطعمه فإنه متي إلا من اغترف غرفة بيده فشربو منه إلا قليلاً منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين . ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ علينا صبراً وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين . فهزموهم بإذن الله وقتل داود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ﴿ ١ ﴾ .

إنه لمشهد مؤثر يحكي الله عز وجل فيه حال هؤلاء الصابرين الذين اجتازوا الامتحان الذين ابتلوا به، إذ سلب عليه العطش الشديد والماء بين أيديهم، فنهوا عن الشرب من النهر إلا غرفة واحدة بيد الشارب ثم يمسك، فلم ينجح في هذا الامتحان سوى ثلاثمائة وبضع عشرة رجلاً ﴿ ٢ ﴾ ﴿ فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده ﴾ ذلك أنهم رأوا قلة عددهم وكثرة عدوهم فهاهم ذلك الأمر، فما كان من علمائهم الذين يدركون بأن وعد الله عز وجل لهم بالنصر حق، ولن يخلف الله وعده، فالنصر من عند الله عز وجل، وكثيراً ما غلبت فئة قليلة جماعة كثيرة بإذن الله، والله مع الصابرين، أي بنصره ومعونته وتأييده، وهذا حث منهم لهم على الصبر لأنه من أعظم مقومات النصر، وهنا أقدم المؤمنون على القتال، وبرزوا لجالوت وجنوده، و﴿ قالوا ربنا أفرغ علينا صبراً وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ﴾ هكذا عند ما تركوا الشرب مع عظيم العطش والحاجة إلى الماء، وأقدموا على لقاء العدو، وبرزوا له غير خائفين، عند ما قدموا هذه الوسائل التي تقرهم من ربهم دعوا الله عز وجل بأن يتزل عليهم الصبر، وأن يثبت أقدامهم في لقاء العدو لئلا يجنبوا

(١) البقرة: ٢٤٩-٢٥١ .

(٢) وهذا العدد هو عدد من حضر بدرًا من الصحابة رضوان الله عليهم . ينظر: صحيح

البخاري ٧٣/٥ .

ويفرّوا، وأن ينصرهم على القوم الكافرين، فأجاب الله دعاءهم، وهزم أعداءهم، وحقّ لدعاء يتقدمه مثل هذا التوسل الصحيح أن يجاب.

• هذا وإن من التوسلات الصحيحة توسل المعترف بذنبه، العائد إلى ربه، المقر بخطئه، توسل المنكسر بين يدي ربه، المستحي من زلته وخطيئته، يقول الله جلّت قدرته حكايةً عن كلمه عليه السلام ﴿ ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه فوكره موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان إنه عدو مضل مبين ﴾ ^(١) إن موسى عليه السلام ما أن ضرب ذلك القبطي بجمع كفيه، أو بعضا كانت في يده حتى سقط قتيلاً بفعل تلك الضربة القوية، علما بأن موسى عليه السلام لم يرد قتله، وما أن سقط ميتاً حتى تنبه إلى عمله هذا الذي كان بسبب الشيطان إذ هيّج غضبه حتى ضرب القبطي فقضى عليه، وهنا ندم كلم الرحمن عليه السلام فبادر بالتوبة إلى ربه مظهراً تألمه لما وقع منه، معترفاً بتسرعه وخطئه ﴿ قال ربّ إني ظلمت نفسي فاغفر لي ﴾ إنه موقف ذليل منكسر بين يدي ربه، موقف من أسقط في يديه، فلم يجد غير باب ربه يطرقه راجياً عفوه وصفحه، فلم يخب رجاءه في ربه ﴿ فغفر له إنه هو الغفور الرحيم ﴾ ^(٢).

• ويذكرنا حال موسى عليه السلام هذا بحال آدَمَ عليه السلام، قال الله عز وجل ﴿ يا آدَمُ اسكن أنت وزوجك الجنة فكلما من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين. فوسوس لهما الشيطان ليبدي لهما ما ووري عنهما من سواتهما وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين. وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين. فدلّاهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما

(١) القصص: ١٥

(٢) القصص: ١٦

وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وناداهما ربهما ألم أنهما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين ﴿١﴾، إن آدم وحواء عليهما السلام لما تمكن إبليس عدو الله من أن يغترهما ويخدعهما بمعسول القول، ولم يكونا ليتصورا أن يقسم أحد بالله عز وجل وهو كاذب، فانخدعا به؛ لأنه حلف لهما، وأكلا من الشجرة، وما أن أكلا منها حتى بدت عوراهما، فأخذا من ورقة الجنة يلزقان بعضها إلى بعض لستر سوءتهما، وناداهما ربهما ﴿٢﴾ ألم أنهما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين ﴿٣﴾ وهنا انقضت غمامة الغفلة عنهما، وأدركا عظيم ما صنعا، وأتهما قد عصيا ربهما بطاعتها لعدو الله إبليس، فندما غاية الندم وقالا ﴿٤﴾ قال ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ﴿٥﴾ وإن القارئ للآية يشعر بحرارة الأسى، وعظيم الندم من آدم وزوجه عليهما السلام، ويتبين من كلامهما استسلامهما وانكسارهما بين يدي ربهما، طالبين المغفرة والرحمة، وإلا كانا من الخاسرين لأنفسهم بظلمهم وعصيانهم، إنه موقف النادم على المعصية، العائد إلى ربه، المعترف بذنبه، المتذلل بين يدي مولاه يطلب رحمته وصفحه، وحق لمن كان بهذه الحال أن يعفى عنه، وأن يتجاوز عن سيئاته؛ فإنه قد توسل توسلاً صحيحاً، وولج البيوت من أبوابها قال عز وجل ﴿٦﴾ وعصى آدم ربه فغوى. ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى ﴿٧﴾.

• وفي سورة إبراهيم دعوات توجه بها إبراهيم الخليل عليه السلام إلى ربه عز وجل ضارعاً خاشعاً متذليلاً، وإن التالي لكتاب الله عز وجل ليحس أن تلك

(١) الأعراف: ١٩-٢٢.

(٢) الأعراف: ٢٢.

(٣) الأعراف: ٢٣.

(٤) طه: ١٢١-١٢٢.

الدعوات إنما تخرج من أعماق قلب الخليل عليه السلام، يقول تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ. رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنْتِي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ. رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نَخْفِي وَمَا نَعْلَنُ وَمَا يُخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ. الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ. الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ. رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ. رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ ^(١) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي دُعَائِهِ هَذَا لِيَتَوَسَّلَ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِتَوْحِيدِهِ لَهُ، وَيَسْأَلُهُ أَنْ يَثْبِتَهُ عَلَى التَّوْحِيدِ، وَأَنْ يَبْعِدَهُ وَبَنِيَهُ عَنِ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ، وَيَتَوَسَّلَ كَذَلِكَ بِطَاعَتِهِ لِرَبِّهِ وَاسْتِجَابَتِهِ لِأَمْرِ مَوْلَاهُ إِذْ أَمَرَهُ أَنْ يَسْكُنَ ابْنُهُ إِسْمَاعِيلُ وَزَوْجُهُ هَاجِرٌ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ الْقَفَرِ الْمُوحِشِ الَّذِي لَا أُنَيْسَ بِهِ وَلَا جَلِيسَ، وَفِي ذَلِكَ الْوَادِي الَّذِي لَا زَرْعَ فِيهِ وَلَا ثَمَرٍ، عِنْدَ بَيْتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْحَرَمِ، وَأَنَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ رَجَاءً أَنْ يَحْيُوا مُؤْمِنِينَ طَائِعِينَ مُقِيمِينَ لِلصَّلَاةِ، وَلِذَلِكَ أَسْكَنَهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ الْحَرَمِ، وَبَنَاءً عَلَى ذَلِكَ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَهَيِّئَ أَنَا سَأَ لِيُؤْنِسُوا وَحْدَهُمْ، وَأَنْ ييسرَ أَمْرَ مَعِيشَتِهِمْ، وَأَنْ يَرْزُقَهُمْ مِنْ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الثَّمَرِ، وَأَصْنَافِهِ، رَجَاءً أَنْ يَشْكُرُوا اللَّهَ تَعَالَى عَلَى إِنْعَامِهِ وَإِفْضَالِهِ، ثُمَّ يَتَوَسَّلَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِعِلْمِهِ بِكُلِّ شَيْءٍ، وَأَنَّهُ لَا يَفُوتُ عِلْمَهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ، لَقَدْ تَوَسَّلَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِتِلْكَ الْبَوَاعِثِ وَالْمَقَاصِدِ الَّتِي دَعَتْهُ إِلَى أَنْ يَسْكُنَ ذُرِّيَّتَهُ تِلْكَ الدِّيَارَ الْمُوحِشَةَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، وَلَا رَيْبَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَعْلَمُ صَدَقَهُ وَإِخْلَاصَهُ وَانْقِيَادَهُ لِأَمْرِ رَبِّهِ تَعَالَى، وَهَذَا تَوَسَّلَ بِالْإِخْلَاصِ وَالْانْقِيَادِ، وَمَجَاهِدَةِ

(١) إِبْرَاهِيمُ: ٣٥-٣٩.

النفس لتدعن لأمر الله عز وجل، وإن كان في ذلك ما لا ترغب فيه ولا تريده، وفي قوله ﴿الحمد لله الذي وهب لي على الكبر إسماعيل وإسحاق إن ربي لسميع الدعاء﴾ توسل بشكره لربه عز وجل على أن وهبه الذرية بعد أن يئس منها، وانقطع رجاءه، وتوسل بكون ربه عز وجل سميع دعاء من يدعوه، ومجيب رجاء من يرجوه، وأخيراً يختم دعاءه مبتهلاً إلى ربه ليجعله وذريته مقيمين للصلاة، محافظين عليها وعلى حدودها، ليتحقق بذلك ما أراده من إسكان بعض ذريته في ذلك الوادي المبارك، ويسأل ربه أن يقبل دعاءه، وأن يغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين يوم القيامة، حيث يحاسب الله عز وجل الخلائق على ما قدموا.

وهناك موقف رائع من مواقف التوسل إلى الله تعالى، ألا وهو موقف الفتية أصحاب الكهف، قال الله تعالى: ﴿أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا . إذ أوى الفتية إلى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهبنا لنا من أمرنا رشدا . فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عددا . ثم بعثناهم لنعلم أيّ الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا . نحن نقص عليك نبأهم بالحق إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى . وربطنا على قلوبهم إذ قاموا فقالوا ربنا رب السماوات والأرض لن ندعو من دونه إلها لقد قلنا إذا شططا . هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا . وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم مرفقا﴾ ^(١)، قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى: «وقوله ﴿إذ أوى الفتية إلى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهبنا لنا من أمرنا رشدا﴾ يخبر تعالى عن أولئك الفتية الذين فروا بدينهم من قومهم لئلا يفتنهم عنه، فهربوا منهم، فلهجؤوا إلى غار في جبل ليختفوا عن قومهم، فقالوا حين دخلوا سائلين الله تعالى رحمته ولطفه بهم ﴿ربنا آتنا من لدنك رحمة﴾ أي

(١) الكهف: ٩-١٣

هب لنا من عندك رحمة ترحمنا بها، وتسترنا عن قومنا ﴿وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ أي وقدر لنا من أمرنا رشداً (هذا)^(١)، أي اجعل عاقبتنا رشداً كما جاء في الحديث «وما قضيت لنا من قضاء فاجعل عاقبته رشداً»^(٢) وفي المسند من حديث بسر بن أرطاة أن رسول الله ﷺ كان يدعو «اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة»^(٣) وقوله ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمُ الْكَهْفَ سِنِينَ عَدَدًا﴾ أي ألقينا عليهم النوم حين دخلوا إلى الكهف فناموا سنين كثيرة، (ثم بعثناهم) أي من رقدتم تلك، وخرج أحدهم بدراهم معه ليشتري لهم بها طعاما يأكلونه كما سيأتي بيانه وتفصيله، ولهذا قال: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ﴾ أي المختلفين فيهم ﴿أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا﴾ قيل: عددا، وقيل: غاية... ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ﴾ من هنا شرع في بسط القصة وشرحها، فذكر تعالى أنهم فتية وهم الشباب، وهم أمثل للحق، وأهدى للسبيل من الشيوخ الذين قد عتوا وانغمسوا في دين الباطل... وقال مجاهد: (بلغني أنه كان في آذان بعضهم القرطة يعني الحلق، فألهمهم الله رشدهم، وآتاهم تقواهم، فأمنوا برهم، أي اعترفوا له بالوحدانية، وشهدوا أنه لا إله إلا هو ﴿وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا﴾ ولن لنفي التأييد، أي لا يقع منا هذا أبداً لأننا لو فعلنا ذلك لكان باطلاً، ولهذا قال عنهم: ﴿لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ أي باطلاً وكذباً وبهتاناً ﴿هُؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ﴾ أي هلا أقاموا على صحة ما ذهبوا إليه دليلاً واضحاً صحيحاً ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ يقولون بل

(١) صحة العبارة: هذا رشداً

(٢) رواه أحمد بلفظ «واسألك ما قضيت لي من أمر أن تجعل عاقبته رشداً» المسند ١٤٧/٦.

(٣) المسند ١٨١/٤.

هم ظالمون كاذبون في قولهم ذلك ﴿ وإذ اعتزتموهم وما يعبدون إلا الله ﴾ أي وإذ فارقتموهم، وخالفتموهم بأديانكم في عبادتهم غير الله ففارقوهم أيضاً بأديانكم ﴿ فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ﴾ أي ييسط عليكم رحمة يستركم بها من قومكم ﴿ ويهيئ لكم من أمركم ﴾ الذي أنتم فيه ﴿ مرفقاً ﴾ أي أمراً ترتفقون به﴾ اهـ (١).

وهكذا نرى هؤلاء الفتية المؤمنين لم يرضوا ما عليه قومهم من الشرك بالله تعالى، فوحدوا الله تعالى، وتركوا عبادة غيره، ولما أراد قومهم أن يفتنهم عن دينهم خرجوا فارين بدينهم لا يلوون على شيء، ودخلوا الكهف، وعندئذ قالوا: ﴿ ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشداً ﴾ فهؤلاء الفتية توسلوا إلى الله تعالى بتوحيدهم لله عز وجل وتركهم عبادة غيره، واعتزلهم لقومهم، وفرارهم بدينهم، وبعد أن قدموا هذه الوسائل الصحيحة المقبولة دعوا الله عز وجل وهم واثقون من إجابته دعاءهم، وقد استجاب تعالى دعاءهم فعمى عنهم أعين طالبيهم من قومهم، ولبثوا في كهفهم ما ينيف على ثلاثمائة عام وهم نيام لا يحسهم سوء (٢)، ولا يشعر بهم أحد.

وإن التالي لقصصهم ليشعر بقوة يقين هؤلاء الفتية، وثقتهم برهم عز وجل، وعظيم توكلهم عليه جل وعلا ﴿ وإذ اعتزتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم مرفقاً ﴾ إن موقف هؤلاء الفتية موقف يثير العجب، ويبعث على التأمل، موقف ينبغي أن يدرس لطلابنا في مدارسهم ليكون لهم هؤلاء الأبطال الذين آثروا الفرار بدينهم، والثبات عليه على الراحة التي كانوا فيها، والرغد الذي عاشوا

(١) تفسير ابن كثير ٧٣/١ - ٧٥

(٢) قال الله تعالى: ﴿ ولبثوا في كهفهم ثلاث مائة سنين وازدادوا تسعاً ﴾ [الكهف: ٢٥]

عليه، والترف الذي تربوا فيه، وفارقوا أهليهم وديارهم طمعا في رحمة ربهم، ونجاة أنفسهم من سخط الله عز وجل، إذ لو بقوا مع قومهم هلكوا وخسروا، ولكن أراد الله عز وجل بهم خيراً فآثروا ما عند الله وإن كان آجلاً على الراحة العاجلة الزائلة فنجوا بذلك، وفازوا برحمة الله.

التوسل بالأسماء والصفات

إن مما يستدعي التدبر والتأمل قول الله عز وجل حكاية عن موسى وهارون عليهما السلام قال تعالى: ﴿ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفاً قال بئسما خلقتُموني من بعدي أعجلتُم أمر ربكم وألقى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه قال ابن أمّ إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني فلا تشمت بي الأعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمين . قال رب اغفر لي ولأخي وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين﴾^(١) فهذا كلیم الله موسى عليه السلام عند ما كان على موعد مع ربه تبارك وتعالى، فذهب إليه ومكث أربعين يوماً، وعاد إلى قومه، فوجد قومه قد غيروا ما كانوا عليه من التوحيد، وعبدوا العجل، وذلك بتسويل وتزيين السامري لهم ذلك، حيث صنع لهم عجلاً جسداً له خوار؛ ذلك العجل الذي صنعه من الذهب الذي أخذوه من القبط قبل خروجهم من مصر، وخلطه بتراب من أثر الرسول (جبريل عليه السلام)، وكان يصدر صوتاً، وأصبح فتنة لهم، فعبدوه وقالوا ما حكاها الله عز وجل عنهم: ﴿هذا إلهم وإله موسى فنسي﴾^(٢).

هذا وقد حاول هارون عليه السلام أن يثنيهم عن عزمهم الباطل فلم يفلح، وأصرّوا على شركهم، فلما رأى موسى عليه السلام وقد تغير حال قومه من توحيد، إلى شرك ألقى الألواح التي فيها التوراة، وأمسك برأس أخيه هارون يجره إليه؛ فقال له: ﴿يا ابن أمّ لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي﴾^(٣) وقال له: ﴿ابن أمّ إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني

(١) الأعراف: ١٥٠-١٥١

(٢) طه: ٨٨

(٣) طه: ٩٤

فلا تشمت بي الأعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمين ﴿١﴾.

وهنا تبين موسى عليه السلام، وعلم أن أخاه هارون بريء من عمل قومه، وأنه لم يأل جهداً في تذكير قومه، وتحذيرهم مما هم عليه، فما كان منه عليه السلام إلا أن توجه إلى ربه جل وعلا بالدعاء قائلاً: ﴿قال رب اغفر لي ولأخي وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين﴾ (٢) ألا ما أعظمه من دعاء توسل به موسى عليه السلام فيه — بكون الله عز وجل هو أرحم الراحمين — بأن يغفر له ولأخيه ما قد يكون فرط منهما من تقصير في جانب ربهما والدعوة التي كلفا به، وأن يدخلهما في رحمته التي وسعت كل شيء، فلا يؤاخذهما بما اقترف قومهم وافترؤهم على الله عز وجل.

وبعد أن بين الله عز وجل جزاء الذين اتخذوا العجل، وأنه عز وجل يتوب على من تاب، يقول عز وجل: ﴿واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا فلما أخذتهم الرجفة قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي أهلكنا بما فعل السفهاء منا إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين . واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة إنا هدنا إليك﴾ (٣) إن موسى عليه السلام يتوسل إلى ربه عز وجل بكونه ولياً له ولعباده الصالحين، أي متوليهم بعنايته ورعايته ونصره وتأيدته، ويتوسل بذلك ليغفر لهم ما فرط من طلب أصحابه الذين اختارهم ما لا ينبغي لهم، وليرحمهم، ويتوسل أيضاً بكون الله عز وجل هو خير الغافرين، أي هو خير من يعفو عن عباده، ويصفح عن زلاتهم، ويستر خطاياهم، إنه لتوسل من أعظم أنواع التوسلات الصحيحة إلى

(١) الأعراف: ١٥٠.

(٢) الأعراف: ١٥١.

(٣) الأعراف: ١٥٦.

الله عز وجل، إنه توسل بولاية الله عز وجل لعبده، وبصفة غفرانه عز وجل
لذنوب عباده، وتجاوزه عن سيئاتهم.

ثم دعا الله عز وجل أن يكتب لهم في هذه الدنيا حسنة، وحسنة الدنيا
تشمل كل ما يسرُّ الإنسان ويرتفق به، ويحتاجه الإنسان مما هو طيب صالح،
وأن يكتب لهم في الآخرة حسنة، وحسنة الآخرة الجنة وما فيها من النعيم
المقيم، والسعادة الأبدية، وتوسل إلى الله عز وجل بقوله ﴿إنا هدنا إليك﴾ أي
تبنا إليك، ورجعنا إليك، نادمين على ما وقع منا و من سفهائنا، فلا تؤاخذنا
بسيئات أعمالنا، ولا بتقصيرنا وتفريطنا.

إنه لتوسل من أعظم أنواع التوسل الصحيح إلى الله عز وجل، إنه توسل
بولاية الله تعالى، أي توليه لعبده وإعانتة له، وهو توسل بكونه محبوباً لله عز
وجل؛ إذ لا ولاية بغير محبة، وهو توسل بصفة غفران الله عز وجل لذنوب
عباده، وتجاوزه عن سيئاتهم، فهو خير من يغفر لعباده، وتوسل بالتوبة والعودة
إليه، وترك ما لا يريد ولا يحبه عز وجل، وقد بدأ دعاءه بالتوسل برحمته
كذلك، فما أعظمه من توسل، وما أجمله وما أحسنه، وما أحراره بالإجابة.

• هذا وإن من المواقف المؤثرة الدالة على التوسل الصحيح المقبول موقف
إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام عند ما أخذ إبراهيم وابنه إسماعيل عليهما
السلام يرفعان قواعد البيت، وبينانه امتثالاً لأمر ربهما، فإنهما انتهزا فرصة هذا
العمل المبارك الكريم الذي يعد من أعظم القربات وأفضل الطاعات، توسلا إلى
الله عز وجل بما إذ أخذوا يقولان: ﴿ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم﴾^(١) أي
تقبل منا يا ربنا هذا العمل الصالح الذي أمرتنا به، وسارعنا إلى امتثاله، فتقبله
منا، فإنك يا ربنا أهل لإجابة دعائنا لأنك أنت السميع لدعاء عبادك، العليم

(١) البقرة: ١٢٧-١٢٩

بأحوالهم وحوائجهم، فتجيبهم إليها وتمنحهم إياها، ثم توسلا إلى الله تعالى بتوبتهم إذ قالوا ﴿وَبِعَلِينَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ ^(١) أي واقبل توبتنا إليك فإنك أنت قابل التوبة من عبادك؛ لأنك التواب ذو الرحمة العظيمة التي وسعت كل شيء، وهكذا نرى الخليل وابنه إسماعيل عليهما السلام توسلا إلى الله تعالى بسرعة استجابتهما لأمر الله عز وجل، وتليتهما لأمره ببناء البيت الحرام، وتقاولا هذا الدعاء العظيم الذي توسلا فيه أيضاً بأسماء الله الحسنى، وصفاته العليا؛ إذ توسلا بالتواب الرحيم السميع العليم - وجعلا في كل موضع ما يناسبه فقد طلبا القبول توسلاً بسمع الله تعالى وبعلمه؛ لأنه يسمع دعاءهما ويعلم ما هما في شأنه من بناء الكعبة المشرفة، وعند طلب قبول التوبة توسلا بالتواب الرحيم، وهو ما يناسب هذا الحال.

• ومن مواقف التوسل التي حكاها كتاب الله تعالى ما في سورة الأنبياء، وبدئت بموقف أيوب عليه السلام لما ابتلي بما ابتلي به، قال تعالى: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ^(٢) إنه موقف الشاكي إلى ربه، الذي يسترحم ربه بأسلوب ينم عن غاية التضرع ونهاية التذلل والمسكنة لله رب العالمين رب إني مسني الضر أي فلا كاشف له غيرك، ولا مزيل له سواك، وتوسل إليه تعالى بأنه جل وعلا هو أرحم الراحمين، فلا توجد رحمة أتم ولا أكمل ولا أجمل من رحمة الله عز وجل بعباده.

ولما كان دعاؤه دعاء المتضرع الخائف الذليل الموقن بإجابة ربه له قال عز وجل: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ﴾ بل وزاده الله عز وجل، وأعطاه أكثر مما طلب ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ﴾ ^(٣) إنه موقف فيه

(١) البقرة: ١٢٨

(٢) الأنبياء: ٨٣

(٣) الأنبياء: ٨٤

ذكرى عظيمة، وموعظة كبرى للعابدين المخلصين الصادقين الصابرين الصالحين ﴿واسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصّابرين . وأدخلناهم في رحمتنا إنيهم من الصّالحين﴾^(١) نعم إن الصالحين يستحقون رحمة الله الشاملة، فمن أراد أن يكون من أهل رحمة الله تعالى فليقتد بهؤلاء الأنبياء عليهم السلام في صبرهم وصلاتهم.

ويعمضي السياق الكريم فيذكر موقف يونس عليه السلام بقوله ﴿وذا النون إذ ذهب مغاضباً فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين . فاستجبنا له ونجيناها من الغم وكذلك نجى المؤمنين﴾^(٢) قال ابن كثير رحمه الله تعالى: «هذه القصة مذكورة هنا وفي سورة الصافات»^(٣) وفي سورة ن^(٤)، وذلك أن يونس بن متى عليه السلام، بعثه الله إلى أهل قرية نينوى، وهي قرية من أرض الموصل^(٥)، فدعاهم إلى الله تعالى، فأبوا عليه، وتمادوا على كفرهم، فخرج من بين أظهرهم مغاضباً لهم، ووعدهم بالعذاب بعد ثلاث، فلما تحققوا منه ذلك، وعلموا أن النبي لا يكذب، خرجوا إلى الصحراء بأطفالهم، وأنعامهم، ومواشيهم، وفرقوا بين الأمهات وأولادها، ثم تضرعوا إلى الله عز وجل، وجأروا إليه، ورغت الإبل وفصلائها، وخارت البقر وأولادها، وثغت الغنم وسخالها^(٦)، فرفع الله عنهم العذاب، قال الله تعالى: ﴿فلولا كانت قرية

(١) الأنبياء: ٨٥-٨٦

(٢) الأنبياء: ٨٧-٨٨

(٣) الآيات ١٣٩-١٤٨.

(٤) الآيات ٤٨-٥٠.

(٥) في معجم البلدان ٣٣٩/٧ «نينوى بكسر أوله، وسكون ثانيه، وفتح النون والواو».

قلت: والموصل مدينة كبيرة في شمال ما يعرف بالعراق اليوم.

(٦) الرغاء: صوت الإبل، والفصلان جمع فصيل، وهي صغار الإبل، والخوار: صوت البقر،

والثغاء: صوت الغنم، والسخال: جمع سخلة، وهي صغار الغنم.

آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتّعناهم إلى حين ﴿١﴾.

وأما يونس عليه السلام فإنه ذهب فركب مع قوم في سفينة فلججت^(٢) بهم، وخافوا أن يغرقوا فاقترعوا على رجل يلقونه من بينهم يتخففون منه، فوقعت القرعة على يونس فأبوا أن يلقيه، ثم أعادوا القرعة فوقعت عليه أيضاً فأبوا، ثم أعادوها فوقعت عليه أيضاً، قال الله تعالى: ﴿فساهم فكان من المدحضين﴾^(٣) أي وقعت عليه القرعة فقام يونس عليه السلام وتجرد من ثيابه، ثم ألقى نفسه في البحر، وقد أرسل الله سبحانه من البحر الأخضر - فيما قاله ابن مسعود - حوتاً يشق البحار حتى جاء فالتقم يونس حين ألقى نفسه من السفينة، فأوحى الله إلى ذلك الحوت أن لا تأكل له لحماً، ولا تهشم له عظماً^(٤)، فإن يونس ليس لك رزقاً وإنما بطنك تكون له سجنًا.

وقوله: ﴿وذا التَّوْنِ﴾ يعني الحوت صحت الإضافة إليه بهذه النسبة. وقوله: ﴿إذ ذهب مغاضباً﴾ قال الضحاك لقومه: ﴿فظن أن لن نقدر عليه﴾ أي نضيق عليه في بطن الحوت، يروى نحو هذا عن ابن عباس ومجاهد والضحاك وغيرهم، واختاره ابن جرير واستشهد عليه بقوله تعالى: ﴿ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاه سيجعل الله بعد عسر يسراً﴾^(٥) وقال

(١) يونس: ٩٨

(٢) يقال: لججت السفينة أي خاضت اللجة، وهي معظمه ووسطه، وهي أيضاً هيجان أمواجه وتردها. ينظر: القاموس ٢٠٥/١، ومختار الصحاح ص ٥٩٢، والمعجم الوسيط ص ٨١٦ مادة لجج.

(٣) الصافات: ١٤١

(٤) أي لا تكسر له عظماً.

(٥) الطلاق: ٧، وينظر: تفسير الطبري ٧٨/٧، وروى ابن جرير رحمه الله بسنده عن ابن =

عطية العوفي: ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ تَقْدَرَ عَلَيْهِ﴾، أي نقضي عليه، كأنه جعل ذلك بمعنى التقدير، فإن العرب تقول: قدر وقدّر بمعنى واحد، وقال الشاعر:

فلا عائد ذاك الزمان الذي مضى تباركت ما تقدر يكن ذلك الأمر
ومنه قوله تعالى: ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدِيرٍ﴾^(١) أي قدر. ﴿فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين﴾^(٢) قال ابن مسعود: ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل^(٣)، وهنالك دعا يونس عليه السلام قائلاً ﴿فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين﴾ إنها دعوة تائب منيب إلى ربه، معترف بخطئه، وقدم بين يدي اعترافه بذنبه توحيد ربه بقوله ﴿لا إله إلا أنت﴾ فهذا إقرار موقن بوحدانية ربه تبارك وتعالى، ثم قال ﴿سبحانك﴾ أي أنزهك وأقدسك عما لا يليق بجنابك وبِعِظَمَتِكَ، وبعد هذا التوسل العظيم، قدم أيضاً إقراره بخطئه قائلاً: ﴿إني كنت من الظالمين﴾ أي الظالمين لأنفسهم بفعل ما لا ينبغي فعله، وإنه لتوسل من أعظم أنواع التوسلات، فكان أن أجاب الله عز وجل دعاءه، قال تعالى ﴿فاستجبنا له ونجيناها من الغم وكذلك تنجي المؤمنين﴾^(٤).

ولذا قال رسول الله ﷺ «دعوة ذي النون إذ هو في بطن الحوت ﴿لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين﴾^(٥) فإنه لم يدع بها مسلم ربه في

= عباس رضي الله عنهما ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ تَقْدَرَ عَلَيْهِ﴾ يقول: «ظن أن لن نقضي عليه عقوبة، ولا بلاء فيما صنع بقومه في غضبه؛ إذ غضب عليهم، وفراره، وعقوبته أخذ النون إيّاه».

(١) القمر: ١٢

(٢) الأنبياء: ٨٧ .

(٣) تفسير ابن كثير ١٩١/٣ - ١٩٢

(٤) الأنبياء: ٨٨

(٥) الأنبياء: ٨٧

شيء قط إلا استجاب له» رواه الترمذي والنسائي في اليوم والليلة ^(١).
 ويعضي السياق الكريم أيضاً فيقول تعالى ﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ ^(٢) قال ابن كثير رحمه تعالى «ينبغي تعالى عن عبده زكريا حين طلب أن يهبه الله ولداً يكون من بعده نبياً، وقد تقدمت القصة مبسطة في أول سورة مريم ^(٣) وفي سورة آل عمران أيضاً ^(٤)، وههنا أخصر منها ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾ أي خفية عن قومه ﴿رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ أي لا ولد لي، ولا وارث يقوم بعدي في الناس ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ دعاء وثناء مناسب للمسألة، قال الله تعالى: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ﴾ أي امرأته، قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير: «كانت عاقراً لا تلد فولدت». وقال عبد الرحمن بن مهدي عن طلحة بن عمرو عن عطاء: «كان في لسانها طول، فأصلحها الله» وفي رواية: «كان في خلقها شيء فأصلحها الله» وهكذا قال محمد بن كعب والسدي، والأظهر من السياق الأول، وقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ أي في عمل القربات، وفعل الطاعات ﴿وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا﴾ قال الثوري: رغباً فيما عندنا ورهباً مما عندنا ﴿وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس «أي مصدقين بما أنزل الله»، وقال مجاهد: «مؤمنين حقاً»، وقال أبو العالية: «خائفين»، وقال أبو سنان: «الخشوع هو الخوف اللازم للقلب لا يفارقه أبداً» وعن مجاهد أيضاً:

(١) الترمذي ٥٢٩/٥، وأحمد ١٧٠/١، والحاكم ٥٨٣/٢، وقال: (صحيح الإسناد) ووافقه الذهبي، والحديث من رواية سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

(٢) الأنبياء: ٨٩-٩٠

(٣) الآيات ٢-١٥

(٤) الآيات ٣٨-٤١

«خاشعين أي متواضعين»، وقال الحسن، وقتادة، والضحاك: «خاشعين أي متذللين لله عز وجل»، وكل هذه الأقوال متقاربة»^(١).

وهكذا نرى زكريا عليه السلام وقد دعا ربه عز وجل متوسلا بكونه سبحانه هو خير الوارثين، مع ما في دعائه من التذلل والخضوع والخشوع، والاستسلام لله عز وجل، وإظهار حاجته وافتيقاره إلى ربه تبارك وتعالى، وشفع له ما سبق من هذه الأسرة من مسارعته في عمل القربات والطاعات، وكثرة دعائهم لرهبهم عز وجل راغبين فيما عنده من الخير العميم في الدنيا والآخرة، خاشعين لعظمته، خاضعين لجلاله.

وإنه لجدير بمن كان بهذه الصفات أن يجاب دعاؤه؛ وأن لا يخيب رجاءه لربه عز وجل، ويلاحظ أن ما في هذه الآيات بيان عملي لما في قوله جلت قدرته ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(٢).

هذا وإن تفصيل دعوة زكريا عليه السلام في سورة مريم إذ يقول جل وعلا ﴿كَبِيعْصَ . ذَكَرَ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا . إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا . قَالَ رَبِّ إِنِّي مِّنْهُنَّ الْعَظُمُ مَتَّيْ وَأَشْتَعَلُ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا . وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَّدُنْكَ وَلِيًّا . يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾^(٣) فهذا نبي الله زكريا عليه السلام داهمه الكبر، فرق عظمه، واضطرم الشيب برأسه، فانتشر الشيب فيه كاشتعال النار في الهشيم، ولم يولد له؛ إذ امرأته عاقرة لا تلد، وخشي على قومه من بعده أن يتصرف فيهم مواليه وعصبته تصرفاً سيئاً، فيكون فتنة لهم، فدعا الله عز وجل أن يهب له ولداً يرثه العلم

(١) تفسير ابن كثير ١٩٣/٣.

(٢) المائدة: ٣٥

(٣) مريم: ٥-١

والنبوة، والقيام على شئون قومه، ولذا سأل الله عز وجل أن يكون الولد الذي يهبه إياه رضى أي مرضيا عند ربه عز وجل، وعند خلقه، يحبه الله عز وجل لقيامه بطاعته، ويحبه خلق الله لكمال دينه، وحسن خلقه، وقدم بين يدي دعائه ما عهده من إجابة الله عز وجل دعاءه، قال ابن القيم رحمه الله تعالى: «وأما قول زكريا عليه السلام ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ فقد قيل: إنه دعاء المسألة، والمعنى: إنك عودتني إجابتك وإسعافك، ولم تشقني بالرد والحرمان، فهو توسل إلى الله تعالى بما سلف من إجابته وإحسانه، كما حكى أن رجلاً سأل رجلاً وقال: أنا الذي أحسنت إليّ وقت كذا وكذا، فقال: مرحبا بمن توسل إلينا بنا، وقضى حاجته، وهذا ظاهر هنا، ويدل عليه أنه قدّم ذلك أمام طلبه الولد، وجعله وسيلة إلى ربه، فطلب منه أن يجاريه على عادته التي عوّده من قضاء حوائجه، وإجابته إلى ما سأله»^(١).

• لقد أثنى الله عز وجل ثناءً جميلاً على المهاجرين من أصحاب رسول الله ﷺ، وكذا الأنصار الذين تبوءوا الدار والإيمان رضي الله عنهم جميعاً، ثم ذكر الله عز وجل أهل الإيمان الذين جاءوا من بعدهم ممن اتبعهم واقتفى أثرهم بإحسان فقال عز وجل ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(٢) فهؤلاء التابعون المحسنون لا ينسون فضل المؤمنين السابقين لهم في كونهم قدوتهم في الإيمان، وهم الذين وصل إليهم عن طريقهم هذا الخير الذي وفقوا له، ولذا نراهم يسألون الله عز وجل ضارعين أن يغفر لهم وإخوانهم الذين سبقوهم بالإيمان، ويدعون ربه أن يسلّ السخائم من قلوبهم^(٣)، فلا يبقى في قلوبهم غلاً ولا بغضاً ولا

(١) بدائع الفوائد ٦/٣.

(٢) الحشر: ١٠.

(٣) السخائم جمع سخيمة: وهي الحقد والضغينة، وسلّ السخائم: أي إزالتها بلطف وترضى.

حسداً للذين آمنوا، ويتوسلون لتحقيق ذلك بقولهم ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾^١ إنهم يتوسلون بكون ربهم عز وجل هو الرؤوف بعباده الرحيم بهم، ونعم ما توسلوا به؛ لقد توسلوا بوصفين لله تبارك وتعالى، من مقتضاهما إجابة دعوة الداعين، وإعطاء السائلين سؤالهم.

• ومما يدعو للتأمل ما وقع من نبي الله نوح عليه السلام حيث دعا قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً، فلم يجد منهم غير الصلّة والإعراض، وإيذائه والمؤمنين به، فأمره الله عز وجل أن يصنع الفلك، فاستجاب لأمر ربه وصنع السفينة، ولما جاء أمر الله، وبدت علامات هلاك القوم، ركب نوح عليه السلام ومن معه من المؤمنين، وحملوا معهم ما أمروا بحمله في الفلك قال تعالى ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَعَكَ عَلَى الْفُلِكِ فَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ . وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مَنَازِلًا مَبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾^(١) علم الله عز وجل رسوله نوحاً أن يدعو بهذا الدعاء، وبعد أن قدّم من الوسائل ما يكون سبباً في إجابة دعائه، وهي دعوته لقومه هذه المدة الطويلة، وصبره على أذاهم، واجتهاده في دعوتهم؛ إذ سلك كل ما يمكن أن يكون سبباً في هدايتهم، ثم استجابته لأمر ربه بصنع الفلك، ثم حمله عليها من كل صنف من الحيوانات والنباتات وزوجين أي ذكر وأنثى، بعد هذه الوسائل أمر أن يقدم بين يدي دعائه شكر ربه، وحمده على إنجائه والمؤمنين معه من القوم الظالمين، ثم أمر أن يدعو ويقول ﴿رَبِّ أَنْزِلْنِي مَنَازِلًا مَبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ وهكذا يحتّم دعاءه بالتوسل بكون ربه عز وجل خير المتزلين، أي أنت خير من أنزل عباده المنازل المباركة الطيبة بل لا يترهم تلك المنازل سواك.

• هذا وقد حكى الله عز وجل في سورة الممتحنة ما كان من خليله

إبراهيم عليه السلام والذين آمنوا معه، ولندع المجال للإمام أبي الفداء ابن كثير رحمه الله وهو يقول: «ثم قال تعالى مخبراً عن قول إبراهيم والذين معه حين فارقوا قومهم وتبرءوا منهم، فلجئوا إلى الله وتضرعوا إليه فقالوا ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا﴾^(١) أي توكلنا عليك في جميع الأمور وسلمنا أمورنا إليك وفوضناها إليك ﴿وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ أي المعاد في الدار الآخرة ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(٢) قال مجاهد: «معناه لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا: لو كان هؤلاء على حق ما أصابهم هذا»، وكذا قال الضحاك، وقال قتادة: «لا تظهرهم علينا فيفتنونا بذلك يرون أنهم إنما ظهروا علينا لحق هم عليه»، واختاره ابن جرير، وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: «لا تسلطهم علينا فيفتنونا»، وقوله تعالى: ﴿وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٣) أي واستر ذنوبنا عن غيرك، واعف عنها فيما بيننا وبينك ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ أي الذي لا يضام من لاذ بجنابك ﴿الْحَكِيمُ﴾ في أقوالك وأفعالك، وشرعك وقدرك»^(٤).

فهذا إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام ومن معه من أهل الإيمان فارقوا قومهم طاعة لله عز وجل، وهرباً بدينهم من الفتنة، وطلباً لمكان يقيمون فيه شرع الله عز وجل، ويظهرون شعائر الإيمان، فبعد أن قدموا هذه الوسيلة العظيمة دعوا الله عز وجل مظهرين اعتمادهم على ربهم، وتفويضهم أمورهم إليه، وأبانوا عن إنابتهم إلى ربهم ورجوعهم إليه، وعدم التفاهم إلى ما سواه؛ إذ

(١) المتحنة: ٤

(٢) المتحنة: ٥

(٣) المتحنة: ٥

(٤) تفسير ابن كثير ٤/ ٣٤٨.

المصير والمرجع إليه وحده، ثم تضرعوا إلى الله عز وجل أن لا يجعلهم فتنة للذين كفروا، وأن يغفر لهم ما سبق لهم من زلة أو تقصير، وختموا دعاءهم بشائهم على ربهم، وتوسلهم بصفتين جليلين لله عز وجل، فهو عز وجل العزيز الغالب الظاهر الذي لا يذل من التجأ إليه، ولا يخيب من توكل عليه، وهو الحكيم الذي لا يفعل إلا ما فيه حكمة، بل حكم بالغة، وأسرار عظيمة.

ومناسبة هذين الوصفين لهذا الدعاء ظاهر؛ ذلك أن الدعاء فيه طلب النجاة من فتنة أعداء، وأن لا يكون المؤمنون سبياً في فتنهم، وهو من الحكمة؛ لئلا يكون حال المؤمنين فيما لو سلط عليهم الأعداء، وظهروا عليهم سبياً في افتنائهم بباطلهم، وفيه التوكل على الله عز وجل، والاعتماد عليه، وذلك يناسبه وصف العزة والحكمة، والله أعلم.

• وفي سورة الفرقان يذكر ربنا جل وعلا صفات عباده الصالحين فيقول عز من قائل: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا . وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا . وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا . نَهَا سَاعَتٍ مُّسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝﴾ ^(١) إن عباد الرحمن قوم يعيشون على التواضع فلا يتكبرون في الأرض بغير الحق، فهم يمشون بسكينة ووقار بغير مرح ولا بطر، وإذا تطاول عليهم سفيه بقول سئى لم يقابلوه بمثل سفيهه ونزقه بل يعفون، ولا يقولون إلا الخير، ويردون جهله بالمعروف من القول، وهم قوم يقضون ليلهم بين سجود وقيام لرب العالمين، يدعون ويتضرعون ويخبتون إليه، ويقولون ﴿رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ﴾ إن الذي حملهم على ترك النوم، والتقلب في الساجدين إنما هو خوفهم من ربهم، ذلك الخوف الذي يدفعهم إلى أن يتضرعوا إلى ربهم أن يصرف عنهم عذاب جهنم، هكذا كأنهم يحسّون

(١) الفرقان: ٦٣-٦٦

حرّها، ويجدون سموها، وذلك لقوة يقينهم، فهم يطلبون صرف عذابها عن وجوههم، فإن عذابها عذاب دائم ملازم لأصحابها، لا ينفك عنهم والعياذ بالله، وإن جهنم بئس المنزل الذي يستقر فيه، وبئس الموطن الذي يقام فيه.

إن عباد الرحمن لم يدعوا ربهم إلا بعد أن قدموا الوسائل الصالحة التي ترضي ربهم عنهم، ومن ثم انطلقت ألسنتهم تلهج بالدعاء والتضرع والتذلل، ويمضي السياق الكريم يذكر صفات هؤلاء الصالحين في إنفاقهم، وابتعادهم عما حرم ربهم عليهم، وتوبتهم مما فرط منهم من ذنوب، وابتعادهم عن الكذب والفسق واللغو والباطل، وإذا مروا بمجلس فيه لغو وزور أسرعوا وتركوا ذلك المجلس، ولم يستهوه ما فيه من الباطل، بل يترهون أنفسهم عن التدنس بما فيه، وإذا سمعوا كلام ربهم تأثروا به، وفقهوا ما فيه، وأبصروا ما دل عليه، وهم الذين يدعون ربهم قائلين ﴿رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ ^(١) فلا هم لهم بعد صلاحهم إلا أن يكون أزواجهم وذرِّيَّاتهم قرة أعين، أي تقر أعينهم بهم لصلاحهم وإحسانهم، وطاعتهم لربهم، ويسألون ربهم أن يكونوا ممن يقتدى بهم في الخير، ولما كان دعاؤهم دعاء متوسل بما يرضي ربه، متقرب إليه بما يحب كانوا أهلاً لأن يدركوا ما أملوا من خير، قال عز وجل ﴿أُولَئِكَ يَجْزُونَ الْعَرْشَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيَلْقَوْنَ فِيهَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَنُفُوسًا رَاحَةً﴾ ^(٢) ونعم ما جوزوا به، وهنيئاً لهم بفوزهم العظيم، نسأله جلّت قدرته أن يجعلنا منهم بمنه، وكرمه، وفضله، وإحسانه؛ إنه جواد كريم.

• وما زال المؤمنون يدعون ربهم ويتضرعون إليه، ويتوسلون إليه بمحابه، وبالثناء عليه بأوصافه الجميلة، وأسمائه الحسنى، وإفهم ليفعلون ذلك يوم القيامة

(١) الفرقان: ٧٤

(٢) الفرقان: ٧٥-٧٦

عند ما يرون نور المنافقين قد أطفئ فيتملكهم شعور بالخوف، أن يصيبهم ما أصاب هؤلاء المنافقين، ولنسمع إلى قول ربنا جل وعلا وهو يبين حالهم في ذلك الموقف العظيم ﴿يوم لا يحزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء قدير﴾^(١) إنه الموقف يدل على عظيم إيمان هؤلاء، وأن تعلقهم برهم، وتملقهم له، وانكسارهم لعظمته وجلاله، ومسكنتهم له صفة ملازمة لهم لا تنفك عنهم بحال من الأحوال، كما يدل على معرفتهم بعناية الله بهم، ووثوقهم برهم، وحسن ظنهم به، ولذا عند ما رأوا ما عوقب به المنافقون من ذهاب النور الذي كانوا يسيرون على ضوئه، عند ما رأوا ذلك انطلقت ألسنتهم، يدعون رهم متضرعين راجين أن يتم لهم نورهم، وأن يغفر لهم لثلاث تكون ذنوبهم سببا في عقوبتهم، مشين على الله عز وجل بأنه على كل شيء قدير، فلا يعجزه هذا الأمر ولا غيره، وهو أهل لأن يجيب دعاءهم، ويحقق رجاءهم لكمال قدرته.

● التوسل إلى الله تعالى بذكر نعمه تعالى وشكره عليها، والتوسل

بولايته لعبده:

من أنواع التوسل الصحيح التوسل إلى الله تعالى بتعداد نعمه، وذكر آلائه على عبده، وهذا يعني شكره عليها^(٢)، وكذا التوسل إلى الله تعالى بولايته لعبده في الدنيا والآخرة، ومن أظهر المواقف في هذا موقف الصديق يوسف بن يعقوب عليهما السلام، ولنتأمل هذا الموقف، فعند ما أتم الله عز وجل على عبده ورسوله يوسف عليه السلام النعمة بأن يسر له لقاء والديه والاجتماع بهما في

(١) التحريم: ٨.

(٢) تقدم لنا توسل خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام بشكره لربه. ينظر ص ٣٥

مصر، وحقَّق له رؤياه التي رأى في صغره ﴿١﴾ إذ قال يوسف لأبيه يا أبت إنني رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين ﴿٢﴾ بعد أن أتمَّ الله عز وجل له هذه النعمة قال تعالى في بيان شأنه ذلك: ﴿٣﴾ ورفع أبويه على العرش وخزَّوا له سجداً وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاً وقد أحسن بي إذ أخرجني من السَّجَنِ وجاء بك من البدو من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين إخوتي إن ربي لطيفٌ لما يشاء إنه هو العليم الحكيم ﴿٤﴾ ثم دعا يوسف عليه السلام قائلاً ﴿٥﴾ ربِّ قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث فاطر السماوات والأرض أنت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلماً وألحقني بالصالحين ﴿٦﴾ لقد قدَّم الصديق يوسف عليه السلام توسله إلى ربه عز وجل بأن ذكر إحسان ربه عليه بإخراجه من السجن، وإنجائه من كيد امرأة العزيز ومن معها من النسوة، وأردف ذلك بذكر إنعام الله عز وجل عليه بأن جاء بأبويه وإخوته من البدو لتقر عينه وأعينهم باللقاء والاجتماع بعد ذلك الفراق الطويل، وكذا ما أنعم به عليه من ردِّ كيد الشيطان الذي نزغ بينه وبين إخوته، فوقع بينهم ما وقع، وكل هذا الإحسان، وهذا اللقاء الذي كان على هذه الصفة العجيبة تم بلطف ربه الذي يفعل ما يشاء بلطفه وعلمه وحكمته، وهذا توسل آخر بأسماء الله عز وجل الحسنى، ومن ثمَّ يتوجه إلى ربه ويدعوه متوسلاً له بإقراره بنعمته عليه إذ آتاه ملكاً، وعلمه تأويل الرؤى، وهذا ما كان سبباً في جعله وزيراً للخزائن، وتوسل بكون ربه فاطر السموات والأرض أي ابتداء خلقهما وأوجدهما على غير مثال سابق، وتوسل بكون الله عز وجل وليه

(١) يوسف: ٤

(٢) يوسف: ١٠٠

(٣) يوسف: ١٠١

في الدنيا والآخرة، فلا يقدر على إنجائه وإسعاده سواه.

وبعد هذه التوسلات العظيمة دعا ربه بما يريد فقال: ﴿توفني مسلماً وألحني بالصالحين﴾ إن غاية مطالبه، وأقصى ما ربه أن يتوفاه ربه وهو مسلم، حتى يتوفاه وهو راضٍ عنه، وأن يلحقه بصاحي عبادته ليكون من أهل السعادة، وليفوز بجوار ربه في جنات النعيم.

● التوسل برحمة الله وفضله

لنتأمل قول الله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام وقوله ﴿وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين . فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين . ونجنا برحمتك من القوم الكافرين﴾ ^(١) إنه موقف من آمن من قوم موسى عليه السلام؛ إذ آمنوا وهم على خوف من أن يفتنهم فرعون وملؤه عن الإيمان، وذلك لعلوه في الأرض وكونهم مسرفين، ولذا لما أبدوا لموسى عليه السلام خوفهم من فتنة فرعون وقومه قال لهم ﴿إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين﴾ أي إن وثقتم بإيمانكم بالله عز وجل فتقوا بربكم واعتمدوا عليه وفوضوا إليه أمركم، فأجابوه بقولهم على الله وحده دونما سواه توكلنا، ودعوا ربهم عز وجل أن لا يجعلهم فتنة للظالمين، أي لا يكونوا موقع ابتلاء لفرعون وقومه، وذلك بأن يسلطهم عليهم، ويرخي الله عز وجل لهم العنان بأن يتركهم يعذبونهم، وينتقمون منهم، فيظنوا أنهم إنما تسلطوا عليهم لأنهم على الحق وقوم موسى على الباطل فيفتنوا بذلك ^(٢).

وقيل معناه: لا تعذبنا بأيدي فرعون، ولا تعذبنا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على الحق ما عذبوا ولا سلطنا عليهم فيفتنوا ^(٣).

(١) يونس: ٨٤-٨٦

(٢) ينظر: البحر المحيط ١٨٥/٥.

(٣) ينظر: الوسيط في التفسير ٥٥٦/٢، وفيه أيضاً «أي لا تظهرهم علينا فيروا أنهم خير منا =

ثم دعوا ربهم عز وجل أن ينجيهم متوسلين برحمته وفضله وإحسانه من القوم الكافرين، الذين كفروا الحق وجحدوه، بخلاف الداعين فإنهم آمنوا به وتوكلوا على ربهم.

هكذا نرى هؤلاء المؤمنين من قوم عليه السلام توسلوا بتوكلهم على ربهم، وتفويضهم أمورهم إليه، واعتمادهم عليه، وثقتهم بنصره وتأيدته، وتوسلوا إلى الله عز وجل برحمته وفضله وإحسانه.

وهناك موقف آخر عظيم من مواقف التوسل إلى الله تعالى برحمته وفضله، ذلك هو ما كان من سليمان بن داود - عليهما السلام - حيث استعرض عليه السلام جنوده من الجن والإنس والطير مما لم يكن لأحد قبله ولن يكون لأحد بعده، فلما رأى ذلك الملك الكبير، وسمع كلام النملة لأخواتها، وفهم مقاتلتها شعر بعظيم إفضال ربه عليه، ولم يستول عليه الزهو والشعور بالعظمة، بل تواضع لله عز وجل، واستكان لربه تبارك وتعالى، وأظهر شكره وعرفانه لربه بجليل ما أنعم عليه ﴿وقال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والديّ وأن أعمل صالحاً ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين﴾^(١) إنه موقف المؤمنين المخبتين؛ حيث رأى ذلك الملك العظيم واستشعر عظمة ما أنعم به ربه عليه، فلم يكن منه ما يكون من أهل الغفلة والطغيان، إذ في مثل هذا الموقف تراه يتعاضمون ويتيهون كبيراً وغطرسة، وذلك كموقف فرعون إذ قال: ﴿أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون﴾^(٢) إن موقف سليمان عليه السلام هو موقف عبد الله الذي عرفه حق معرفته، وخشيه حق خشيته، وعرف

= فيزدادوا طغياناً، وينظر: تفسير البغوي ١٦٦/٣.

(١) النمل: ١٩

(٢) الزخرف: ٥١

قدر ربه تعالى، فما كان منه إلا أن انطلق لسانه يلهج بهذا الدعاء الذي ينم عن عظيم تضرعه وخشوعه، وتذللته واستكانته، وإخباته لربه جل وعلا.

وإنه ليسأل ربه أن يلهمه شكره على هذه النعم العظيمة وأن يوفقه لصالح الأعمال التي يرضاها جل وعلا ثم يسأل ربه متوسلا إليه برحمته أن يدخله في عباده الصالحين، ألا ما أعظم هذا الموقف، كأن سليمان عليه السلام وهو الرسول ابن الرسول والملك ابن الملك يرى أنه لم يصل بعد إلى مرتبة صالحى عباد الله.

التوسل إلى الله عز وجل بدعاء الصالحين من الأحياء

من التوسلات الصحيحة النافعة التوسل إلى الله عز وجل بدعاء صالحى عباد الله فهذا خليل الله إبراهيم عليه السلام عند ما دعا أباه إلى الإسلام والتوحيد فأصر على عقيدته الباطلة، وأبى الاستجابة لابنه، فما كان من الخليل عليه السلام إلا أن وعد أباه بأن يدعو الله عز وجل ليعفو عنه ويغفر له هذه الخطيئة الكبرى، ولو لم يعلم إبراهيم عليه السلام أن دعاءه لأبيه مشروع، وأنه وسيلة مقبولة عند الله عز وجل لما وعد أباه بالدعاء له، ولنسمع القرآن الكريم وهو يعرض علينا هذا الموقف العظيم بأسلوبه البديع ﴿واذكر في الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً . إذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً . يا أبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني أهدك صراطاً سوياً . يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصياً . يا أبت إني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان ولياً . قال أراغب أنت عن آلهتي يا إبراهيم لئن لم تنته لأرجمك واهجرني ملياً . قال سلامٌ عليك سأستغفر لك ربّي إنه كان بي حقياً . وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوربّي عسى ألا أكون بدعاء ربّي شقيّاً﴾^(١).

ومن المواقف التي عرض فيها كتاب الله عز وجل دعاء الصالحين لغيرهم، موقف إخوة يوسف عليه السلام عند ما تبين لأبيهم خطأ ما عملوا، وندموا غاية الندم على فعلتهم تلك، طلبوا من أبيهم نبي الله يعقوب عليه السلام أن يدعو الله لهم، فوعدهم بذلك، وفي هذا ما فيه من الدلالة على جواز التوسل بدعاء عباد الله المؤمنين، يقول الله عز وجل حكاية عنهم: ﴿قالوا يا أبانا استغفر لنا

ذنوبنا إنا كنا خاطئين . قال سوف أستغفر لكم ربّي إنه هو الغفور الرحيم ﴿^(١)﴾ .
ويلاحظ أنه وعدهم أن يطلب لهم المغفرة من ربه عز وجل، واصفاً إياه
بالغفور الرحيم، وهذا يدل على أنه سيتوسل في استغفاره لهم بهاتين الصفتين
العظيمتين من صفات ربنا تبارك وتعالى.

ومما يمكن أن يدرج في هذا الباب ما كان من دعاء نبي الله نوح عليه
السلام لابنه الضال عند ما دعاه ليركب معهم في السفينة، فأبى ذلك، وامتنع
من اعتلاء الفلك لما سبق في علم الله عز وجل من شقاوته، يقول الله جل وعلا
في بيان ذلك: ﴿ونادى نوحُ ربّه فقال ربّ إنّ ابني من أهلي وإنّ وعدك الحقّ وأنت أحكم
الحاكمين﴾ ^(٢) . قال ابن جرير رحمه الله تعالى: «﴿ونادى نوحُ ربّه فقال ربّ﴾ إنّك
وعدتني أن تنجيني من الغرق والهلاك وأهلي، وقد هلك ابني ﴿وإنّ وعدك الحقّ﴾
الذي لا خلف فيه ﴿وأنت أحكم الحاكمين﴾ بالحق، فاحكم لي، بأن تفي بما
وعدتني، من أن تنجي لي أهلي، وترجع ابني» ^(٣) .

وهذا الذي دل عليه كتاب الله عز وجل دلت عليه السنة أيضاً، فقد
روى مسلم عن صفوان بن عبد الله - وكانت تحته الدرداء - قال: «قدمت
الشام، فأتيت أبا الدرداء في منزله فلم أجده، ووجدت أم الدرداء فقالت: أتريد
الحج العام؟ فقلت: نعم، قالت: فادع الله لنا بخير؛ فإن النبي ﷺ كان يقول:
«دعوة المرء المسلم لأخيه بظهر الغيب مستجابة، عند رأسه ملك كلما دعا
لأخيه بخير قال الملك الموكل به: آمين ولك بمثل» قال: فخرجت على السوق،
فلقيت أبا الدرداء فقال لي مثل ذلك، يرويه عن النبي ﷺ» ^(٤) .

(١) يوسف: ٩٧-٩٨

(٢) هود: ٤٥

(٣) تفسير الطبري ٢٤٩/١٢

(٤) صحيح مسلم ٨/٨٦

الخاتمة

وبعد: فقد دعا كتاب الله عز وجل المؤمنين إلى التوسل برهيم، والتقرب إليه بما يحبه منهم، وذلك مما شرعه لهم في كتابه أو على لسان رسوله ﷺ؛ فالتوسل إنما يكون بعمل يقدمه المرء، وكسب يحصل عليه بجهد.

أما العاجزون الكسالى فإنهم يريدون الوصول إلى النتائج بدون المقدمات التي توصلهم إليها، فتراهم يتوسلون بأعمال غيرهم، وبجاه سواهم، وبحق لا يملكون منه شيئاً، ألا ما أعجب حال هؤلاء ! وحقيق بمن هذا حاله أن لا يجاب إلى طلبه، وأن لا يصل إلى مراده؛ إذ أراد أن يدخل البيوت من غير أبوابها.

وقد تبين خلال هذا البحث أن التوسل إنما يكون بأمور شرعها الله عز وجل، ودلت عليها سنة رسول الله ﷺ، وذلك بعمل صالح يقدمه المتوسل، وكذا التوسل إلى الله عز وجل باسم من أسمائه، أو صفة من صفاته العليا، ومن ذلك التوسل إلى الله عز وجل بفضله ورحمته، وإحسانه إلى خلقه، وكذلك التوسل إلى الله عز وجل بدعاء الأحياء الصالحين من المؤمنين.

فهذه أبواب التوسل الشرعي الصحيح، وما سواها مزالق قد ينتهي بالإنسان إلى عبادة غير الله عز وجل، والطمع والرجاء في المخلوق، كما حدث من قوم نوح عليه السلام.

نسأل الله العظيم، رب العرش الكريم أن يهيئ لنا من أمرنا رشداً، وأن يلهمنا الصواب في القول والعمل، وأن يسدّد على طريق الحق خطانا بمنّه وكرمه وإحسانه؛ فإنّه أعظم مسؤول، وهو نعم المجيب.

والحمد لله أولاً وآخراً، والصلاة والسلام الأتمان الأكملان على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه، وسلّم تسليمًا كثيراً.

المصادر والمراجع

- ١- بدائع الفوائد: الطبعة الثانية ١٣٩٢هـ، مطبعة الفجالة، القاهرة.
- ٢- التحرير والتنوير: طبعة الدار التونسية للنشر ١٩٨٤م.
- ٣- تفسير أبي السعود: الطبعة المصرية، ١٣٤٧هـ.
- ٤- تفسير ابن كثير: طبعة عيسى الحلبي.
- ٥- تفسير الطبري: طبعة مصطفى الحلبي ١٣٧٣هـ، الثانية.
- ٦- سنن أبي داود: الطبعة الأولى، مصطفى الحلبي، ١٣٧١هـ.
- ٧- سنن الترمذي: طبعة مصطفى الحلبي، الأولى ١٣٨٢هـ.
- ٨- سنن النسائي: الطبعة الأولى، ١٣٨٣، مكتبة مصطفى الحلبي، القاهرة.
- ٩- سيرة ابن هشام: طبعة ١٣٧٥هـ، مكتبة مصطفى الحلبي، القاهرة.
- ١٠- السيرة النبوية: لابن كثير، طبعة عيسى الحلبي، القاهرة.
- ١١- صحيح البخاري: الطبعة الأميرية، ١٣١٣هـ.
- ١٢- صحيح مسلم: طبعة دار الطباعة، ١٣٢٩هـ، القاهرة.
- ١٣- عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ: للسمين الحلبي، تحقيق: د. محمد التونجي، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ، عالم الكتب، بيروت.
- ١٤- فتح الباري: طبعة ١٣٨٠، المطبعة السلفية بالقاهرة.
- ١٥- الفتوحات الإلهية: لسلمان الجمل، طبعة ١٢٨٢هـ، بولاق، القاهرة.
- ١٦- القاموس المحيط: للفيروزآبادي، طبعة المطبعة الحسينية.
- ١٧- لسان العرب: لمحمد بن مكرم بن منظور، طبعة ١٣٨٨هـ، دار صادر، ودار بيروت.
- ١٨- مختار الصحاح: للرازي، ترتيب محمود خاطر، طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب.

- ١٩ - المستدرک: للحاکم، دار المعرفة، بیروت.
- ٢٠ - مسند الإمام أحمد: المكتب الإسلامي، دار صادر.
- ٢١ - مسند الإمام أحمد: تحقیق جماعة من طلاب العلم، وطبع على نفقة خادم الحرمين الشريفین.
- ٢٢ - معجم ألفاظ القرآن الکریم: الطبعة الثانية ١٣٩٠هـ، الهيئة المصرية العامة للكتاب.
- ٢٣ - معجم البلدان: یاقوت الحموی، طبعة ١٣٧٦هـ، دار صادر بیروت.
- ٢٤ - المعجم الوسيط: دار الدعوة، تركيا.
- ٢٥ - المفردات في غريب القرآن: للحسن بن محمد الراغب الأصفهاني، طبعة ١٩٧٠م، المطبعة الفنية الحديثة.
- ٢٦ - الوسيط في تفسير القرآن المجید: لعلي بن أحمد الواحدی، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ، دار الكتب العلمية، بیروت.

فهرس الموضوعات

| | |
|---------|--|
| ١٣..... | المقدمة |
| ١٥..... | تمهيد |
| ٢٠..... | معنى التوسل |
| ٢٢..... | ما في سورة الفاتحة من توسلات |
| ٢٤..... | التوسل إلى الله بالإيمان والعمل الصالح |
| ٢٥..... | توسل الصحابة رضوان الله عليهم |
| ٢٥..... | توسل الحواريين |
| ٢٦..... | توسل أولي الأبواب |
| ٢٨..... | التوسل الذي أمر به رسول الله ﷺ |
| ٢٨..... | التوسل بالصلاة وبقراءة القرآن الكريم |
| ٢٨..... | توسل كلیم الله موسى عليه السلام |
| ٢٩..... | التوسل ببر الوالدين |
| ٣٠..... | التوسل بالصبر |
| ٣١..... | التوسل بالجهاد في سبيل الله |
| ٣٤..... | التوسل بالتوبة |
| ٣٤..... | توسل آدم وحواء عليهما السلام |
| ٣٥..... | توسل إبراهيم عليه السلام |
| ٣٧..... | توسل أصحاب الكهف |
| ٤١..... | التوسل بالأسماء والصفات |
| ٤١..... | توسل موسى عليه السلام |
| ٤٣..... | توسل إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام |

- ٤٤ توسل أيوب عليه السلام
- ٤٥ توسل يونس عليه السلام
- ٤٨ توسل زكريا عليه السلام
- ٥٠ توسل من جاء بعد الصحابة رضوان الله عليهم
- ٥٢ توسل إبراهيم عليه السلام
- ٥٣ توسل عباد الرحمن
- ٥٤ توسل المؤمنين يوم القيامة
- التوسل إلى الله تعالى بذكر نعمه تعالى وشكره عليها، والتوسل بولايته
لعبدته: ٥٥.....
- ٥٧..... التوسل برحمة الله وفضله
- ٦٠..... التوسل إلى الله عز وجل بدعاء الصالحين من الأحياء
- ٦٢..... الخاتمة
- ٦٣..... المصادر والمراجع
- ٦٥..... فهرس الموضوعات

أَحْوَالُ الْمُحْتَضِرِ (دراسة عقديّة)

إعداد :

د. مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَحْمَدَ الْحَلِيِّ

الأستاذ المساعد في كلية أصول الدين في الرياض

المقدمة

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه.
أما بعد..

فإن معرفة الاحتضار ودراسة أحوال المحتضر، الثابتة في كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، من أصول الإيمان عند أهل السنة والجماعة، التي بمعرفتها والإيمان بها يحصل صلاح الباطن المترتب عليه صلاح الظاهر واستقامة السلوك، وقد لحظت خلو المكتبة الإسلامية من كتاب يحقق أحوال المحتضر، فيثبت ما ثبت في النصوص الشرعية، ويترك ما لم يثبت في مصدري التلقي، فلم تفرد - حسب علمي - أحوال المحتضر، مع أهميتها العقدية والشرعية، في كتابة مستقلة محققة، وإنما وجدت منشورة في بعض الكتب التي تحدثت عن الموت واليوم الآخر، ودون تحقيق وتمحيص، يثبت ما أثبتته الشارع من تلك الأحوال، ويستبعد ما يذكره بعض الوعاظ والقصاص من الأمور التي ليس لها سند من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ؛ ولذا عقدت العزم على جمع مسائل هذا الأمر العظيم، وتحقيقها، إسهاماً في نشر عقيدة أهل السنة والجماعة، وزيادة في نشر العلم الشرعي، وعظة وعبرة لأولي الألباب.

وقد بدأت هذا البحث بمقدمة ذكرت فيها أهمية الموضوع وأسباب اختياره إجمالاً، ثم كتبت تمهيداً عرفت فيه بالفاظ الاحتضار والموت والوفاة، وبينت فيه أن الموت حق لازم لكل مخلوق.

وبعد ذلك قسّمت البحث إلى عشرة مباحث.

تحدثت في المبحث الأول عن سكرات الموت وغمراته، وجعلته في ثلاثة مطالب:
المطلب الأول: في تعريف السكرات والغمرات.

المطلب الثاني: في الأدلة من الكتاب والسنة على سكرات الموت وأقوال بعض أهل العلم في ذلك.

المطلب الثالث: بيان أن سكرات الموت تحصل لكل المخلوقات، وأنها تختلف في درجة الإحساس بها.

المبحث الثاني: تحدثت فيه عن وصف حال توفي الملائكة الكفار.

المبحث الثالث: كتبت فيه عن حضور الملائكة مع ملك الموت لقبض الروح وتبشيرهم المحتضر، وفيه ثلاثة مطالب.

المطلب الأول: ذكرت فيه أن مع ملك الموت ملائكة يعاونونه في قبض الروح.

المطلب الثاني: بيان بشارة الملائكة المؤمن برضوان الله ورحمته، وفرحه بذلك.

المطلب الثالث: بيان بشارة الملائكة الكافر بالعذاب.

المبحث الرابع: تحدثت فيه عن انقطاع التوبة بحضور الموت.

المبحث الخامس: بينت فيه أن العبد يطلب الرجعة إلى الدنيا عند الاحتضار.

المبحث السادس: تكلمت فيه عن حضور الشيطان عند العبد لإغوائه عند الاحتضار.

المبحث السابع: ذكرت فيه مشروعية تلقين المحتضر: لا إله إلا الله وقول الخير عنده.

المبحث الثامن: تحدثت فيه عن وجوب إحسان الظن بالله تعالى وبخاصة عند الموت.

المبحث التاسع: تحدثت فيه عن تخير الأنبياء بين الحياة والموت.

المبحث العاشر: بينت فيه أن الأعمال بالخواتيم، وفيه ثلاثة مطالب.

المطلب الأول: الأدلة على أن الأعمال بالخواتيم.

المطلب الثاني: حسن الخاتمة وأبرز علاماتها.

المطلب الثالث: سوء الخاتمة وأبرز أسبابها.

ثم ختمت هذا البحث بخاتمة ذكرت فيها خلاصته وأهم فوائده إجمالاً.

أسأل الله إخلاص النية وصلاح العمل

التمهيد

١- تعريف الاحتضار - الموت - الوفاة.

٢- الموت حق لازم لكل مخلوق.

• تعريف الاحتضار:

الحضور: نقيض الغيب والغيبة، يقال: حَضَرَ الرجل يَحْضُرُ حُضُوراً وحِضَارَةً، ويَعْدَى فيقال: حَضَرَهُ، يَحْضُرُهُ، وأَحْضَرَ الشيء وأَحْضَرَهُ إياه، وكان ذلك بِحَضَرَةِ فلان وحِضْرَتِهِ وحُضْرَتِهِ، وحَضَرِهِ وَمَحْضَرِهِ، وكَلَّمْتَهُ بِحَضَرَةِ فلان وبِمَحْضَرٍ مِنْهُ، أي بمشهد مِنْهُ.

وحَضَرَةُ الرجل: قُرْبُهُ وفِئَاؤُهُ، والحَضَرَةُ: قرب الشيء، يقال: أَكْرَمَ فلانُ بِحَضَرَةِ فلان وبِمَحْضَرِهِ، ويقال: حَضَرَتِ الصَّلَاةَ.

ورجل حَضِرٌ وحَضُرٌ: يَتَحَيَّنُ طعامَ الناسِ حتى يَحْضُرَهُ، تقول العرب: اللَّبَنُ مُحْتَضِرٌ وَمَحْضُورٌ فَعَطَّه: أي كثير الآفة، يعني يَحْتَضِرُهُ الجنّ والدواب وغيرها.

وقوله تعالى: ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبُّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ ^(١) أي: أَعُوذُ بِكَ مِنْ حَضُورِ الشَّيَاطِينِ فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِي ^(٢).

وحضره الهمُّ واحتضره وتَحَضَّرَهُ إذا نزل به.

وحَضِرَ المريض واحتَضِرَ إذا نزل به الموت ^(٣).

نخلص مما سبق إلى أن الاحتضار هو حضور الموت ونزوله بالعبد.

(١) سورة (المؤمنون)، الآية ٩٨.

(٢) انظر تفسير القرآن العظيم ٢٤٧/٣.

(٣) انظر لسان العرب ٦٥٨/١، ٦٥٩.

• تعريف الموت :

الموت مصدر مات يموت موتاً وموتاناً، وهو ضدّ الحياة، يقال: المَوْتُ والموتان والمُوات، ورجل ميّت وميِّت.

قال بعض أهل اللغة: الميِّت: الذي مات، والميِّت والمات: الذي لم يمّت بعد، فيقولون لمن لم يمّت: إنه مائتٌ عن قليل وميِّت، ولا يقولون لمن مات: إنه مائت.

والحق أن هذا التفريق لا يصح؛ فلفظ (ميِّت) يصلح لما قد مات ولما سيموت، قال تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾^(١).

والموت: السكون، وكل ما سكن فقد مات، يقال: ماتت النار موتاً: إذا برد رمادها، فلم يبق في الجمر شيء، وماتت الريح: ركدت وسكنت^(٢).

والموت اصطلاحاً: قال القرطبي ت ٦٧١ هـ: «قال العلماء: الموت ليس بعدم محض، ولا فناء صرف، وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن، ومفارقته، وحيلولة بينهما، وتبدل حال، وانتقال من دار إلى دار»^(٣).

• تعريف الوفاة :

أصل الكلمة من الفعل (وفي) يفي وفاءً فهو واف، والوفاء ضد الغدر، يقال (وفي) و (وفي) بالعهد وفاءً.

والوفاة: الموت، يقال: تُوفّي فلان وتوفّاه الله إذا قبض روحه، وقال بعض أهل اللغة: تَوَفّي الميت: استيفاء مدّته التي وفيت له، وعدد أيامه، وشهوره، وأعوامه، في الدنيا، ومنه قوله تعالى ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾^(٤)، أي

(١) سورة الزمر، الآية ٣

(٢) انظر لسان العرب ٥٤٦/٣، ٥٤٧.

(٣) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ١٩/١.

(٤) سورة الزمر، الآية ٤٢.

يستوفي مُدَد آجالهم في الدنيا، وقيل يستوفي تمام عددهم إلى يوم القيامة^(١).

• الموت حق لازم لكل مخلوق:

حضور الموت ووقوعه حق لازم لكل مخلوق؛ لقوله تعالى: ﴿كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام﴾^(٣) وقوله سبحانه: ﴿كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحج عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور﴾^(٤)، وخاطب الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم بقوله: ﴿إناك ميت وإنهم ميتون﴾^(٥)، وقوله: ﴿وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفإن مت فهم الخالدون﴾^(٦)، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال «أعوذ بعزتك الذي لا إله إلا أنت الذي لا يموت، والإنس والجن يموتون»^(٧).

وللموت وقت محدود عند الله تعالى لا يستطيع أحد من المخلوقات مجاوزته، فإنه مدركه لا محالة، وملاقية أين كان، قال تعالى ﴿وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً﴾^(٨)، وقال جل وعلا: ﴿أنما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة﴾^(٩)، وقال سبحانه: ﴿ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا

(١) انظر لسان العرب ٩٦٠/٣، ٩٦١.

(٢) سورة القصص، الآية ٨٨.

(٣) سورة الرحمن، الآيتان ٢٦ و ٢٧.

(٤) سورة آل عمران، الآية ١٨٥.

(٥) سورة الزمر، الآية ٣٠.

(٦) سورة الأنبياء، الآية ٣٤.

(٧) رواه البخاري، كتاب التوحيد، باب (٧) ح ٧٣٨٣.

(٨) سورة آل عمران، الآية ١٤٥.

(٩) سورة النساء، الآية ٧٧.

يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿١﴾، وَقَالَ: ﴿قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مَلَأَقِيَكُمْ﴾ ﴿٢﴾، وَنَحْوُ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ.

نعم إن كل نفس ميتة، والسعيد الفائز من زحزح عن النار وأدخل الجنة، وأنت يا عبد الله «في وقت بين الوقتين، وهو في الحقيقة عمرك، وهو وقتك الحاضر بين ما مضى وما يستقبل، فالذي مضى تصلحه بالتوبة والندم والاستغفار، وذلك شيء لا تعب عليك فيه ولا نصب، ولا معاناة عمل شاق، وإنما هو عمل قلب، وتمتنع فيما يستقبل من الذنوب، وامتناعك ترك وراحة، ليس هو عملاً بالجوارح يشق عليك معاناته، وإنما هو عزم ونية جازمة، تريح بدنك وقلبك وسرك، فما مضى تصلحه بالتوبة، وما يستقبل تصلحه بالامتناع والعزم والنية، وليس للجوارح في هذين نصب ولا تعب، ولكن الشأن في عمرك وهو وقتك الذي بين الوقتين؛ فإن أضعته أضعت سعادتك ونجاتك، وإن حفظته مع إصلاح الوقتين اللذين قبله وبعده بما ذكر نجوت وفزت بالراحة واللذة والنعيم، وحفظه أشق من إصلاح ما قبله وما بعده، فإن حفظه أن تلزم نفسك بما هو أولى بها وأنفع لها وأعظم تحصيلاً لسعادتها، وفي هذا تفاوت الناس أعظم التفاوت، فهي والله أيامك الحالية التي تجمع فيها الزاد لمعادك، إما إلى الجنة وإما إلى النار؛ فإن اتخذت إليها سبيلاً إلى ربك بلغت السعادة العظمى، والفوز الأكبر في هذه المدة اليسيرة، التي لا نسبة لها إلى الأبد، وإن آثرت الشهوات والراحات واللهو واللعب، انقضت عنك بسرعة، وأعقبك الألم العظيم الدائم، الذي مقاساته ومعاناته أشق وأصعب وأدوم من معاناة الصبر عن محارم الله، والصبر على طاعته، ومخالفة الهوى لأجله» ﴿٣﴾

(١) سورة الأعراف، الآية ٣٤.

(٢) سورة الجمعة، الآية ٨.

(٣) كتاب الفوائد ص ١١٦، ١١٧.

المبحث الأول: سكرات الموت وغمراته

المطلب الأول: تعريف السكرات والغمرات

• أولاً. تعريف السكرات :

السكرات جمع سكرة، مأخوذة من الفعل سَكَرَ يَسْكُرُ سُكْرًا وَسُكْرًا وَسُكْرًا وَسُكْرًا وَسُكْرًا فَهُوَ سَكْرَانٌ وَسَكْرَانٌ، وَالْأُنْثَى سَكْرَةٌ وَسَكْرَى وَسَكْرَانَةٌ، وَالْجَمْعُ سُكَارَى وَسَكَارَى وَسَكْرَى.

وَالسُّكْرَانُ: خِلافُ الصَّاحِي، وَالسُّكْرُ: نَقِيضُ الصَّحْوِ، وَقَوْلُهُمْ: ذَهَبَ بَيْنَ الصَّحْوَةِ وَالسُّكْرِ إِنَّمَا هُوَ بَيْنَ أَنْ يَعْقِلَ وَلَا يَعْقِلَ.

وسكرة الموت: شدته، وسكرة الميت غشيته التي تدل الإنسان على أنه ميّت^(١). قال الراغب الأصفهاني ت ٥٥٠٢:

«السكر حالة تعرض بين المرء وعقله، وأكثر ما يستعمل في الشراب المسكر، ويطلق في الغضب والعشق والألم والنعاس، والغشي الناشئ عن الألم وهو المراد هنا»^(٢).

فالمراد بالسكرات، إذن، شدائد الموت وأهواله وكربه التي تصيب المحتضر، بسبب نزاع الروح.

• ثانياً. تعريف الغمرات

الغمرات جمع غمرة، وهي الشدة، وغمرة كل شيء: مُنْهَمَكُهُ وَشِدَّتُهُ، كغمرة الهم والموت ونحوهما، وَغَمَرَاتُ الْحَرْبِ وَالْمَوْتِ وَغَمَرَاتُهَا: شِدَائِدُهَا. وَأَصْلُ الْغَمْرِ: الْمَاءُ الْكَثِيرُ، يَقَالُ: مَاءٌ غَمْرٌ، أَي: كَثِيرٌ مُغْرَقٌ بَيْنَ الْغُمُورَةِ،

(١) انظر لسان العرب ١٧٠/٢، ١٧١.

(٢) انظر مفردات القرآن ص ٢٣٦، وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٣٦٢/١١.

وَعَمَرَهُ الْمَاءُ يَغْمُرُهُ غَمْرًا وَاغْتَمَرَهُ: علاه وغطاه، ومنه قيل للرجل: غَمَرَهُ الْقَوْمُ يَغْمُرُونَهُ إِذَا عَلَوْهُ شَرْفًا، وجيش يغتمر كل شيء: يغطيه ويستغرقه^(١).
قال الطبري ت ٣١٠هـ: «والغمرات جمع غمرة، وغمرة كل شيء كثرته ومعظمه، وأصله الشيء الذي يغمر الأشياء، فيغطيها»^(٢).
وغمرات الموت سكراته التي تغمر المحتضر، أي تغطي عقله وتستره، فيصاب بالغمرة والإغماء^(٣).

المطلب الثاني:

الأدلة من الكتاب والسنة على سكرات الموت

• أولاً: الأدلة من كتاب الله تعالى:

ذكر الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم، القرآن العظيم، سكرات الموت وشدائده في أكثر من آية، منها:

١- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾^(٤).

قال الطبري في تفسير هذه الآية: «يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ ولو ترى يا محمد حين يغمر الموت بسكراته هؤلاء الظالمين... فتعينهم وقد غشيتهم سكرات الموت، ونزل بهم أمر الله، وحان فناء آجالهم... والغمرات جمع غمرة، وغمرة كل شيء كثرته ومعظمه»^(٥)، ثم روى عن ابن عباس في قوله

(١) انظر لسان العرب ١٠١٣/٢، ١٠١٤.

(٢) جامع البيان في تفسير القرآن ١٨٢/٧، ١٨٣.

(٣) انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ص ٦٧٨.

(٤) سورة الأنعام، الآية ٩٣.

(٥) جامع البيان في تفسير القرآن ١٨٢/٧.

تعالى: ﴿ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت﴾. أنه قال: سكرات الموت^(١).
يقول السعدي ت ٥١٣٧٦:

«ولما ذم الظالمين ذكر ما أعد لهم من العقوبة حال الاحتضار، ويوم القيامة فقال: ﴿ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت﴾ أي: شدائده وأهواله الفظيعة، وكرهه الشنيعة، لرأيت أمراً هائلاً، وحالة لا يقدر الواصف أن يصفها، ﴿والملائكة باسطوا أيديهم﴾ إلى أولئك الظالمين المحتضرين بالضرب والعذاب...»^(٢).

٢- قوله تعالى: ﴿قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لإخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس إلا قليلاً. أشحة عليكم فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بالنسنة حداد أشحة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله سيرة﴾^(٣).

٣- وقوله تعالى: ﴿ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة فإذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المغشي عليه من الموت فأولى لهم. طاعة وقول معروف فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم﴾^(٤).

فقوله تعالى في الآية الأولى: ﴿رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت﴾ يعني ينظرون إليك يا محمد ﷺ تدور أعينهم خوفاً من القتل وفراراً منه كالذي يغشى عليه من الموت، أي كدوران عين الذي يغشى عليه من الموت النازل به وما يعانيه من سكرات وكر^(٥).

(١) المصدر السابق ص ١٨٣.

(٢) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ص ٢٢٧.

(٣) سورة الأحزاب، الآيتان ١٨، ١٩.

(٤) سورة محمد، الآيتان ٢٠، ٢١.

(٥) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ٨٩/٢١.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ت ٧٢٨هـ: «من شدة الرعب الذي في قلوبهم يشبهون المغمى عليه وقت النزاع؛ فإنه يخاف ويذهل عقله، ويشخص بصره، ولا يطرف، فكذلك هؤلاء؛ لأنهم يخافون القتل»^(١).

٤- قوله تعالى ﴿وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد﴾^(٢).

والمراد بسكرة الموت شدته وغمرته وغلبته التي تغشى الإنسان وتغلب على عقله، ومعنى (بالحق) أي من أمر الآخرة، فتيبته الإنسان حتى تثبته وعرفه، بمعنى أنه عند الموت يتضح له الحق، ويظهر له صدق ما جاءت به الرسل من الإخبار بالبعث، والوعد والوعيد، وقيل الحق هو الموت، فيكون المعنى: وجاءت سكرة الموت بحقيقة الموت، كما قرأ أبو بكر الصديق وابن مسعود ﴿وجاءت سكرة الموت﴾^(٣).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «...﴾ (وجاءت سكرة الموت بالحق) أي جاءت بما بعد الموت من ثواب وعقاب، وهو الحق الذي أخبر به الرسل، ليس مراده أنها جاءت بالحق الذي هو الموت؛ فإن هذا مشهور لم ينازع فيه، ولم يقل أحد: إن الموت باطل حتى يقال جاءت بالحق»^(٤).

٥- قوله تعالى: ﴿فلولا إذا بلغت الحلقوم . وأتم حينئذ تنظرون . ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون . فلولا إن كنتم غير مدينين . ترجعونها إن كنتم صادقين﴾^(٥). هذا دليل على سكرات الموت^(٦)؛ فإن الله سبحانه وتعالى يقول: مهلاً إذا بلغت النفوس عند خروجها من أجسادكم، أيها الناس، حلاقيكم، ومن حضرهم

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ٤٥٦/٢٨.

(٢) سورة ق، الآية ١٩.

(٣) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ١٠٠/٢٦، ١٠١، وفتح القدير ٧٥/٥.

(٤) مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ٢٦٥/٤.

(٥) سورة الواقعة، الآية ٨٣-٨٧.

(٦) انظر التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ٤١/١.

منكم من أهلكهم حينئذ إليهم ينظر، ونحن أقرب إليه بالعلم والقدرة والرؤية منكم، ورسنا الذي يقبضون روحه أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون، فلولا إن كنتم غير مربوبين ومملوكين وغير مجزيين ترجعون تلك النفوس التي بلغت الحلقوم عند سكرات الموت إلى مقرها الذي كانت فيه، إن كنتم صادقين بأنكم غير مربوبين ولا مجزيين، ولن ترجعوها فبطل زعمكم^(١).

قال ابن كثير ت ٧٧٤هـ في تفسير هذه الآيات:

يقول تعالى ﴿فلولا إذا بلغت﴾ أي الروح ﴿الحلقوم﴾ أي الحلق، وذلك حين الاحتضار، كما قال تعالى: ﴿كلا إذا بلغت التراقي . وقيل من راق . وظن أنه الفراق . والتفت الساق بالساق . إلى ربك يومئذ المساق﴾؛ ولهذا قال ههنا ﴿وأنت حينئذ تنظرون﴾ أي إلى المحتضر، وما يكابده من سكرات الموت ﴿ونحن أقرب إليه منكم﴾ أي بملائكتنا ﴿ولكن لا تبصرون﴾ أي ولكن لا تروهم، كما قال تعالى في الآية الأخرى ﴿وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون . ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿فلولا إن كنتم غير مدينين ترجعونها﴾ معناه فهلا ترجعون هذه النفس التي قد بلغت الحلقوم إلى مكانها الأول، ومقرها من الجسد، إن كنتم غير مدينين^(٣).

٦- وقد روى ابن كثير ت ٧٧٤هـ عن جماعة من السلف أن المراد

بقوله تعالى ﴿والنازعات غرقا . والناشطات نشطا﴾^(٤): الملائكة حين تنزع أرواح بني آدم، فمنهم من تؤخذ روحه بعسر، فتغرق في نزعها، ومنهم من

(١) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ١٢٠/٢٧، ١٢١، ومعالم التنزيل ٢٩٠/٤، ٢٩١.

(٢) سورة الأنعام، الآيتان ٦١، ٦٢.

(٣) تفسير القرآن العظيم ٣٠١/٤.

(٤) سورة النازعات، الآيتان ١ و ٢.

تؤخذ روحه بسهولة، وكأما حلته من نشاط^(١).

وقال ابن تيمية ت ٧٢٨ هـ: «وأما ﴿النازعات غرقا﴾ فهي الملائكة القابضة للأرواح، وهذا يتضمن الجزاء، وهو من أعظم المقسم عليه»^(٢).

وقال البغوي ت ٥١٦ هـ: «...﴾ والنازعات غرقا﴾: يعني الملائكة تنزع أرواح الكفار من أجسادهم، كما يغرق النازع في القوس، فيبلغ بها غاية المد، وقال ابن مسعود: ينزعها ملك الموت من تحت كل شعرة ومن الأظافر وأصول القدمين، ويردها في جسده بعدما ينزعها حتى إذا كادت تخرج ردها في جسده بعدما ينزعها، فهذا عمله بالكفار...، ﴿والناشطات نشطا﴾ هي الملائكة تنشط نفس المؤمن، أي تحل حلاً رقيقاً فتقبضها، كما ينشط العقل من يد البعير، أي يحل برفق»^(٣)، وروي في تفسيرها غير ذلك^(٤).

٧- قوله تعالى ﴿كلا إذا بلغت التراقي . وقيل من راق . وظن أنه الفراق . والتفت الساق بالساق . إلى ربك يومئذ المساق﴾^(٥).

دلت هذه الآية على سكرة الموت؛ فقلوه ﴿كلا إذا بلغت﴾ أي النفس ﴿التراقي﴾ فحشرج بها عند سكرات الموت، والتراقي جمع الترقوة، وهي العظام بين ثغرة النحر والعاتق، فدل ذلك على الإشراف على الموت، ﴿وقيل من راق﴾ أي: قال من حضره هل من طيب يرقيه ويداويه، فيشفيه برقيته أو دوائه، ﴿وظن أنه الفراق﴾ أي أيقن الذي بلغت روحه التراقي أنه مفارق الدنيا، حيث تتابع عليه الشدائد، فلا يخرج من كرب إلا جاءه أشد منه، واجتمع فيه

(١) انظر تفسير القرآن العظيم ٤/٤٦٨.

(٢) مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ١٣/٣٢٠.

(٣) معالم التنزيل ٤/٤٤١.

(٤) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ٣٠/١٨ - ٢٠، ومعالم التنزيل ٤/٤٤١، ٤٤٢.

(٥) سورة القيامة، الآية ٢٦ - ٣٠.

الحياة والموت، والتفت ساقاه^(١).

يقول السعدي في تفسير هذه الآيات:

«يعظ تعالى عباده بذكر المحتضر حال السياق، وأنه إذا بلغت روحه التراقي، وهي العظام المكتنفة لثغرة النحر، فحينئذ يشتد الكرب، ويطلب كل وسيلة وسبب يظن أن يحصل به الشفاء والراحة؛ ولهذا قال ﴿وقيل من راق﴾ أي: من يرقيه، من الرقية؛ لأنهم انقطعت آماهم من الأسباب العادية، فتعلقوا بالأسباب الإلهية، ولكن القضاء والقدر إذا حتم وجاء فلا مرد له، ﴿وظن أنه الفراق﴾ للدنيا، ﴿والتفت الساق بالساق﴾، أي: اجتمعت الشدائد، والتفت، وعظم الأمر، وصعب الكرب، وأريد أن تخرج الروح من البدن، الذي ألقته، ولم تزل معه، فتساق إلى الله تعالى؛ ليجازيها بأعمالها ويقررها بفعلها، فهذا الزجر الذي ذكره الله يسوق القلوب إلى ما فيه نجاتها، ويزجرها عما فيه هلاكها، ولكن المعاند الذي لا تنفع فيه الآيات لا يزال مستمراً على غيه وكفره وعناده^(٢)»

• ثانياً: الأدلة على سكرات الموت من السنة والأثر:

ثبت أحاديث عن الرسول ﷺ تدل على أن للموت سكرات، ومن ذلك :

١- ما أخرجه البخاري بسنده عن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ كانت بين يديه ركوة^(٣)، أو علبه فيها ماء، فجعل يدخل يديه في الماء، فيمسح بها وجهه ويقول: «لا إله إلا الله، إن للموت سكرات، ثم نصب

(١) انظر معالم التنزيل ٤/٤٢٤، ٤٢٥ وجامع البيان في تفسير القرآن ٢٩/١٢١.

(٢) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ص ٨٣٣.

(٣) الركوة: إناء صغير من جلد يشرب فيه الماء، والجمع ركاء، انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ص ٣٧٥.

يده فجعل يقول: في الرفيق الأعلى، حتى قبض ومالت يده»^(١).

٢- وعن أنس رضي الله عنه قال: لما ثقل النبي ﷺ جعل يتغشاه فقالت فاطمة: واكرب أباه، فقال لها: «ليس على أبيك كرب بعد اليوم»، فلما مات قالت: يا أبتاه أجاب رباً دعاه، يا أبتاه من جنة الفردوس مأواه، يا أبتاه إلى جبريل ننعاه، فلما دفن قالت فاطمة عليها السلام: يا أنس أطابت نفوسكم أن تحتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب»^(٢).

٣- ما أخرجه البخاري بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت: «مات النبي ﷺ وإنه لبين حافتي وذافتي»^(٣)، فلا أكره شدة الموت لأحد أبداً بعد النبي ﷺ»^(٤).

٤- ما رواه الترمذي بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت: «ما أغبط أحداً بهون موت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله ﷺ»^(٥).

قال أبو حامد الغزالي ت ٥٠٥هـ: «اعلم أنه لو لم يكن بين يدي العبد المسكين كرب ولا هول ولا عذاب سوى سكرات الموت بمجرد ما كان جديراً بأن يتغص عليه عيشه، ويتكدر عليه سروره ويفارقه سهوه وغفلته، وحقيقاً بأن يطول فيه فكره، ويعظم له استعدادده، لا سيما وهو في كل نفس بصدده... واعلم أن شدة الألم في سكرات الموت لا يعرفها بالحقيقة إلا من ذاقها، ومن لم

(١) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب سكرات الموت ح ٦٥١٠، وفي كتاب المغازي، باب مرض النبي ﷺ ووفاته ح ٤٤٤٩.

(٢) رواه البخاري، كتاب المغازي، باب مرض النبي ﷺ ووفاته ح ٤٤٤٦.

(٣) الذاقة: الذقن، وقيل طرف الحلقوم، وقيل ما يناله الذقن من الصدر، انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ص ٣٢٨.

(٤) رواه البخاري، كتاب المغازي، باب مرض النبي ﷺ ووفاته ح ٤٤٦٢.

(٥) رواه الترمذي، كتاب الجنائز، باب ما جاء في التشديد عند الموت ح ٩٧٩، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ٥٠٢/١ ح ٩٧٩.

يذوقها فإنما يعرفها إما بالقياس إلى الآلام التي أدركها، وإما بالاستدلال بأحوال الناس في النزع على شدة ما هم فيه.

فأما القياس: الذي يشهد له فهو أن كل عضو لا روح فيه فلا يحس بالألم، فإذا كان فيه الروح فالمدرك للألم هو الروح، فمهما أصاب العضو، جرح أو حريق سرى الأثر إلى الروح، فبقدر ما يسري إلى الروح يتألم، يتفرق على اللحم والدم وسائر الأجزاء، فلا يصيب الروح إلا بعض الألم؛ فإن كان من الآلام ما يباشر نفس الروح ولا يلاقي غيره فما أعظم ذلك الألم وما أشده، والنزع عبارة عن مؤلم نزل بنفس الروح فاستغرق جميع أجزائه، حتى لم يبق جزء من أجزاء الروح المنتشر في أعماق البدن إلا وقد حل به الألم...، فألم النزع يهجم على نفس الروح ويستغرق جميع أجزائه؛ فإنه المنزوع المجذوب من كل عرق من العروق، وعصب من الأعصاب، وجزء من الأجزاء، ومفصل من المفصل، ومن أصل كل شعرة وبشرة من العرق إلى القدم... فلا تسلم عن بدن يجذب منه كل عرق من عروقه، ولو كان المجذوب عرقاً واحداً لكان ألمه عظيماً، فكيف والمجذوب نفس الروح المتألم، لا من عرق واحد، بل من جميع العروق، ثم يموت كل عضو من أعضائه تدريجياً، فتبرد أولاً قدماه، ثم ساقاه، ثم فخذه، ولكل عضو سكرة بعد سكرة، وكربة بعد كربة، حتى يبلغ بها إلى الحلقوم، فعند ذلك ينقطع نظره عن الدنيا وأهلها»^(١).

أخرج ابن أبي الدنيا عن شداد ابن أوس - رضي الله عنه - قال: «الموت أقطع هول في الدنيا والآخرة على المؤمنين، والموت أشد من نشر بالمنشير، وقرض بالمقاريض، وغلي في القدور، ولو أن الميت نُشر^(٢) فأخبر أهل الدنيا بألم

(١) كتاب الموت: ص ٦٥ - ٦٧ ونقله ابن الجوزي في: الثبات عند الممات ص ٦١ - ٦٣.

(٢) النشر: البعث والإحياء، انظر لسان العرب ٦٣٥/٣.

الموت، ما انتفعوا بعيش، ولا لذوا بنوم»^(١).

وأخرج ابن سعد ت ٢٣٠هـ عن عوانة بن الحكم قال: كان عمرو بن العاص يقول: عجباً لمن نزل به الموت وعقله معه كيف لا يصفه، فلما نزل به قال له ابنه عبد الله: يا أبتِ إنك كنت تقول: عجباً لمن نزل به الموت وعقله معه كيف لا يصفه؟ فصف لنا الموت قال: «يا بني الموت أجل من أن يوصف، ولكن سأصف لك منه شيئاً، أجدني كأن على عنقي جبال رضوى، وأجدني كأن في جوفي الشوك، وأجدني كأن نفسي تخرج من ثقب إبرة»^(٢).

المطلب الثالث:

سكرات الموت تحصل لكل المخلوقات

كل المخلوقات تجد سكرات الموت ويشهد لهذا عموم قوله تعالى ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾^(٣)، وقوله صلى الله عليه وسلم «إن للموت سكرات»^(٤)، لكن تختلف المخلوقات في درجة إحساسها بالسكرات^(٥).

فالعبد المؤمن تخرج روحه بسهولة ويسر، ودليل ذلك ما ورد في حديث البراء ابن عازب أن الرسول ﷺ قال عن وفاة المؤمن: «ثم يجيء ملك الموت عليه السلام حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الطيبة [وفي رواية:

(١) انظر كتاب الموت ص ٦٩.

(٢) طبقات ابن سعد ٤/٢٦٠، وانظر سير أعلام النبلاء ٣/٧٥، وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٨/٣٤٦.

(٣) سورة آل عمران، الآية ١٨٥.

(٤) سبق تخريجه في ص: ٨٢.

(٥) انظر التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ١/٥٠، ٥١.

المطمئنة [اخرجني إلى مغفرة من الله ورضوان، قال: فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء^(١)، فيأخذها...^(٢)].

أما الكافر فإن روحه تخرج بشدة وصعوبة يتعذب بها، لقوله ﷺ في حديثه عن وفاة الكافر [وفي رواية الفاجر]: «ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الخبيثة اخرجي إلى سخط من الله وغضب قال: فتفرق في جسده، فينتزعها كما ينتزع السفود^(٣) الكثير الشعب من الصوف المبلول، فتقطع معها العروق والعصب^(٤)».

هذا بالجملة وإلا فإنه قد تشتد السكرات على بعض الصالحين؛ لتكفير ذنوبهم، ولرفع درجاتهم، كما حصل للرسول صلى الله عليه وسلم حيث عانى من شدة سكرات الموت، كما في صحيح البخاري في الحديث السابق ذكره^(٥).

قال ابن حجر: «وفي الحديث [لا إله إلا الله إن للموت سكرات]: أن شدة الموت لا تدل على نقص في المرتبة، بل هي للمؤمن إما زيادة في حسناته، وإما تكفير لسيئاته^(٦)».

وقد ترجم ابن ماجه ت ٢٧٥ هـ في سننه بعنوان: «باب ما جاء في المؤمن

(١) السقاء هو ظرف الماء من الجلد، ويجمع على أسقية، انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ص ٤٣٦.

(٢) الحديث رواه أحمد ٢٨٧٦/٤ و ٢٩٥ و ٢٩٦ وأبو داود، كتاب السنة، باب في المسألة في القبر وعذاب القبر ح ٤٧٥٣.

(٣) السفود: حديدة ذات شعب معقفة، يشوى بها اللحم، انظر لسان العرب ١٥٤/٢.

(٤) سبق تخرجه.

(٥) عند الإحالة ص: ٨٢.

(٦) فتح الباري شرح صحيح الباري ٣٦٣/١١.

يُوجِرُ فِي النَّزْعِ»، وساق تحته قوله ﷺ: «المؤمن يموت بعرق الجبين»^(١)، كما قد جاء في حديث آخر قوله ﷺ: «الشهيد لا يجد ألم القتل إلا كما يجد أحدكم ألم مس القرصة»^(٢).

وهذا يدل على أن الأصل تخفيف نزاع روح المؤمن، إلا أنها قد تشدد على من أراد الله سبحانه وتعالى من المؤمنين؛ تكفيراً لسيئاتهم، أو رفعاً لدرجاتهم؛ قال القرطبي في معرض حديثه عن سكرات الموت: قال القرطبي: (قال علماؤنا رحمة الله عليهم: فإذا كان هذا الأمر قد أصاب الأنبياء والمرسلين والأولياء فما لنا عن ذكره مشغولين؟ وعن الاستعداد له متخلفين؟ قالوا وما جرى على الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين من شدائد الموت وسكراته فله فائدتان:

أحدهما: أن يعرف الخلق مقدار ألم الموت وأنه باطن، وقد يطلع الإنسان على بعض الموتى فلا يرى عليه حركة ولا قلقاً، ويرى سهولة خروج روحه، فيغلب على ظنه سهولة أمر الموت ولا يعرف ما الميت فيه، فلما ذكر الأنبياء الصادقون في خبرهم شدة ألمه مع كرامتهم على الله تعالى، وتكوينه على بعضهم قطع الخلق بشدة الموت الذي يعانیه ويقاسيه الميت مطلقاً لإخبار الصادقين عنه، ما خلا الشهيد قتيل الكفار....

الثانية: ربما خطر لبعض الناس أن هؤلاء أحباب الله وأنبيأؤه ورسله، فكيف يقاسون هذه الشدائد العظيمة؟ وهو سبحانه قادر أن يخفف عنهم أجمعين. فالجواب: أن «أشد الناس بلاءً في الدنيا الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل»^(٣)

(١) رواه ابن ماجه في كتاب الجنائز، باب ما جاء في المؤمن يؤجر في النزاع ح ١٤٥٢ وصححه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه ٢٤٥/١ ح ١١٨٨.

(٢) رواه ابن ماجه، كتاب الجهاد، باب فضل الشهادة في سبيل الله ح ٢٨٠٨ وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ح ٩٦٠ وصحيح سنن ابن ماجه ١٣٠/٢ ح ٢٢٦٠.

(٣) طرف من حديث رواه الترمذي، كتاب الزهد، باب ما جاء في الصبر على البلاء ح ٢٣٩٨ =

كما قال نبينا عليه السلام... فأحب الله أن يتليهم تكميلاً لفصائلهم لديه، ورفعة لدرجاتهم عنده، وليس ذلك في حقهم نقصاً ولا عذاباً، بل هو.. كمال رفعة، مع رضاهم بجميل ما يجري الله عليهم، فأراد الحق سبحانه أن يختم لهم بهذه الشدائد، مع إمكان التخفيف والتهوين عليهم، ليرفع منازلهم، ويعظم أجورهم قبل موته، كما ابتلى إبراهيم بالنار، وموسى بالخوف والأسفار، وعيسى بالصحارى والقفار، ونبينا محمداً ﷺ بالفقر في الدنيا ومقاتلة الكفار، كل ذلك لرفعة في أحوالهم وكمال في درجاتهم.

ولا يفهم من هذا أن الله شدد عليهم أكثر مما شدد على العصاة المخلطين؛ فإن ذلك عقوبة لهم، ومؤاخذه على إجرامهم، فلا نسبة بينه وبين هذا^(١).

فشدة السكرات تخفف من الذنوب، وكل ما يصيب الإنسان من مرض أو شدة أو هم أو غم حتى الشوكة تصيبه فإنها كفارة لذنوبه، ثم إن صبر واحتسب كان له مع التكفير أجر ذلك الصبر الذي قابل به هذه المصيبة التي لحقت به، ولا فرق في ذلك بين ما يكون عند الموت، وما يكون قبله، فالمصائب كفارات لذنوب المؤمنين^(٢)، وقد أخبر الرسول ﷺ بأنه: «ما من مسلم يصيبه أذى من مرض فما سواه إلا حط الله به سيئاته كما تحط الشجرة ورقها»^(٣)، وكذلك قوله ﷺ: «من يرد الله به خيراً يصب منه»^(٤) وقوله ﷺ: «ما يصيب المؤمن من

= ورواه ابن ماجه، كتاب الفتن، باب الصبر على البلاء ح ٤٠٢٣ وصححه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه ٣٧١/٢ ح ٣٢٤٩.

(١) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ٤٨/١ - ٥٠.

(٢) انظر فتاوى الشيخ محمد صالح العثيمين ٩٨٩/٢.

(٣) رواه البخاري، كتاب المرضى والطب، باب أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأول فالأول ح ٥٦٤٨. ورواه مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن ونحو ذلك، حتى الشوكة يشاكها ح ٢٥٧١.

(٤) رواه البخاري، كتاب المرضى والطب، باب ما جاء في كفارة المرض وقول الله تعالى (من =

وصب^(١) ولا نصب^(٢) ولا سقم ولا حزن حتى الهم يهّمه إلا كفر به من سيئاته^(٣)،
وفي رواية قال ﷺ: «ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا
أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها»^(٤).

= يعمل سوءاً يجز به) ح ٥٦٤٥.

(١) الوصب: دوام المرض ولزومه، وقد يطلق الوصب على التعب وفطور البدن، انظر النهاية في
غريب الحديث والأثر ص ٩٧٤.

(٢) النصب: التعب، انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ص ٩١٨، وفتح الباري شرح
صحيح البخاري ١٠/١٠٦.

(٣) رواه مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن
ونحو ذلك، حتى الشوكة يشاكها ح ٢٥٧٣.

(٤) رواه البخاري، كتاب المرضى والطب، باب ما جاء في كفارة المرض وقول الله تعالى:
(من يعمل سوءاً يجز به) ح ٥٦٤٢.

المبحث الثاني:

وصف حال توفي الملائكة الكفار

أخبر الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم عن حال توفي الملائكة الكفار، وذلك بأن الملائكة يضربون وجوه الكفار وأدبارهم، ويبشرونهم بعذاب الحريق، قال تعالى: ﴿ولوترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق . ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظالم للعبيد﴾^(١).

قال ابن كثير: «يقول تعالى ولو عاينت يا محمد حال توفي الملائكة أرواح الكفار لرأيت أمراً عظيماً هائلاً فظيماً منكراً؛ إذ يضربون وجوههم وأدبارهم، ويقولون: لهم: ذوقوا عذاب الحريق»^(٢).

وقال تعالى: ﴿إن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم . ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر والله يعلم أسرارهم . فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم . ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم﴾^(٣)، أي كيف حال الكفار إذ جاءتهم الملائكة لقبض أرواحهم وتعاصت الأرواح في أجسادهم، واستخرجتها الملائكة وهم باسطوا أيديهم يضربون وجوههم وأدبارهم، يقولون لهم أخرجوا أنفسكم^(٤).

والخبر الوارد في سورة الأنفال نزل في وصف وفاة الكفار يوم بدر إلا أنه وصف عام لوفاة الكفار في كل وقت، قال ابن كثير في تفسيره للآية السابقة:

(١) سورة الأنفال، الآيتان ٥٠ و ٥١.

(٢) تفسير القرآن العظيم ٣٠٥/٢.

(٣) سورة محمد، الآيتان ٢٧ و ٢٨.

(٤) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ١٨٢/٧ وتفسير القرآن العظيم ١٨٢/٤.

«وهذا السياق وإن كان سببه وقعة بدر، ولكنه عام في حق كل كافر؛ ولهذا لم يخصه الله تعالى بأهل بدر، بل قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾ وفي سورة القتال [محمد] مثلها، وتقدم في سورة الأنعام قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ﴾^(١)، أي باسطوا أيديهم بالضرب فيهم بأمر ربهم؛ إذ استصعبت أنفسهم وامتنعت من الخروج من الأجساد أن تخرج قهراً، وذلك إذا بشروهم بالعذاب والغضب من الله، كما في حديث البراء أن ملك الموت إذا جاء الكافر عند احتضاره في تلك الصورة المنكرة يقول: أخرجني أيتها النفس الخبيثة إلى سموم وحميم وظل من يحموم، فتفرق في بدنه، فيستخرجونها من جسده كما يخرج السفود من الصوف المبلول، فتخرج معها العروق والعصب؛ ولهذا أخبر تعالى أن الملائكة تقول لهم ذوقوا عذاب الحريق»^(٢).

ويشهد له قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمُ نَصِيبٌ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾^(٣)، ففي هذه الآية يخبر سبحانه وتعالى أن الملائكة إذا توفت المشركين تفرغهم عند الموت وقبض أرواحهم ويقولون لهم: أين الذين كنتم تشركون بهم في الدنيا وتدعونهم وتعبدهم من دون الله ادعوهم يخلصونكم مما أنتم فيه الآن من الفزع والموت الواقع بكم، قالوا: ذهبوا عنا فلا نرجو نفعهم ولا ضرهم، وأقروا واعترفوا على أنفسهم بالكفر والضلال^(٤).

(١) سورة الأنعام، الآية ٩٣.

(٢) المصدر السابق ٣٠٥/٢.

(٣) سورة الأعراف، الآية ٣٧.

(٤) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ١٢٧/٨، وتفسير القرآن العظيم ٢٣/٢.

وكذلك قوله تعالى: ﴿الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون . فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين﴾^(١).

فإن الله سبحانه وتعالى يخبر في هذه الآية أن المشركين الظالمين لأنفسهم عند احتضارهم ومجيء الملائكة إليهم لقبض أرواحهم الخبيثة يظهرون السمع والطاعة قائلين ﴿ما كنا نعمل من سوء﴾ فقال الله مكذباً لهم ﴿بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون . فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين﴾ أي ببئس المقيّل والمقام من دار هوان لمن كان متكبراً عن آيات الله واتباع رسله، وهم يدخلون جهنم من يوم مماتهم بأرواحهم، وينال أجسادهم في قبورها من حرها وسمومها؛ فإذا كان يوم القيامة سلكت أرواحهم في أجسادهم وخلدت في نار جهنم^(٢).

فقوله تعالى ﴿فألقوا السلم﴾ أي الاستسلام والخضوع، والمعنى أنهم أظهروا الطاعة والانقياد، وتركوا ما كانوا عليه من الشقاق، فالمشركون في الدنيا يشاققون الرسل ويخالفونهم ويعادونهم؛ فإذا عاينوا الحقيقة ألقوا السلم وخضعوا وانقادوا، وذلك عندما يعاينون الموت أو يوم القيامة، ولكن لا ينفعهم ذلك؛ لأن الانقياد عند معاينة الموت لا ينفع^(٣).

وقد توعد الله تعالى في كتابه العزيز من تركوا الهجرة مع قدرتهم عليها حتى ماتوا بأن الملائكة الذين يقبضون أرواحهم يوبخونهم توبيخاً عظيماً، قال تعالى: ﴿إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً . إلا

(١) سورة النحل، الآيتان ٢٨ و ٢٩.

(٢) انظر تفسير القرآن العظيم ٥٤٨/٢.

(٣) انظر أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٢٥٩/٣، ٢٦٠.

المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً»^(١).
قال الطبري في تفسير هذه الآية: «إن الذين تقبض أرواحهم الملائكة ظالمي أنفسهم، يعني مكسبي أنفسهم غضب الله وسخطه...، قالت الملائكة لهم ﴿فيم كنتم﴾ في أي شيء كنتم من دينكم، ﴿قالوا كنا مستضعفين في الأرض﴾ يعني قال الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم: كنا مستضعفين في الأرض، يستضعفنا أهل الشرك بالله، في أرضنا وبلادنا... معذرة ضعيفة وحجة واهية، ﴿قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها﴾ يقول: فتخرجوا من أرضكم ودوركم، وتفارقوا من يمنعكم بها من الإيمان بالله واتباع رسوله ﷺ...، وذكر أن هاتين الآيتين والتي بعدهما نزلت في أقوام من أهل مكة كانوا قد أسلموا وآمنوا بالله وبرسوله، وتحلفوا عن الهجرة مع رسول الله ﷺ حين هاجر، وعرض بعضهم على الفتنة فافتن، وشهد مع المشركين حرب المسلمين، فأبى الله قبول معذرتهم، التي اعتذروا بها، التي بينها في قوله، خبراً عنهم: ﴿قالوا كنا مستضعفين في الأرض﴾...»^(٢).

وقال السعدي: «قوله ﴿فأولئك مأواهم جهنم﴾... فيه ذكر بيان السبب الموجب، فقد يترتب عليه مقتضاه، مع اجتماع شروطه، وانتفاء موانعه، وقد يمنع من ذلك مانع، وفي الآية دليل على أن الهجرة من أكبر الواجبات، وتركها من المحرمات، بل من أكبر الكبائر»^(٣).

(١) سورة النساء، الآيتان ٩٧، ٩٨.

(٢) جامع البيان في تفسير القرآن ١٤٧/٥، ١٤٨، وانظر معالم التنزيل ٤٦٩/١.

(٣) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ص ١٥٩، ١٦٠.

المبحث الثالث:

حضور الملائكة مع ملك الموت وتبشيرهم المحتضر

المطلب الأول:

مع ملك الموت ملائكة يعاونونه في قبض الروح بأمر الله تعالى.

إذا حان أجل العبد وأراد الله تعالى قبض روحه أرسل إليه ملك الموت ومعه ملائكة يعاونونه على قبض روح ذلك العبد، قال تعالى: ﴿وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون﴾^(١)، فقولته ﴿حتى إذا جاء أحدكم الموت﴾ أي احتضر وحن أجله، ﴿توفته رسلنا﴾ أي ملائكة موكلون بذلك، روى ابن كثير في تفسيره عن ابن عباس وغير واحد قولهم: إن لملك الموت أعواناً من الملائكة يخرجون الروح من الجسد فيقبضها ملك الموت إذا انتهت إلى الحلقوم^(٢).

يقول الطبري: «يقول تعالى ذكره: إن ربكم يحفظكم... إلى أن يحضركم الموت، وينزل بكم أمر الله وإذا جاء ذلك أحدكم توفاه أملاكنا الموكلون بقبض الأرواح ورسلنا المرسلون به وهم لا يفرطون في ذلك، فيضيعون؛ فإن قال قائل: أو ليس الذي يقبض الأرواح ملك الموت فكيف قيل ﴿توفته رسلنا﴾ والرسول جملة، وهو واحد، أو ليس قد قال ﴿يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم﴾^(٣)، قيل جائز أن يكون الله تعالى أعان ملك الموت بأعوان من عنده،

(١) سورة الأنعام، الآية ٦١.

(٢) انظر تفسير القرآن العظيم ١٣١/٢.

(٣) سورة السجدة، الآية ١١.

فيتولون ذلك بأمر ملك الموت، فيكون التوفي مضافاً، وإن كان ذلك من فعل أعوان ملك الموت إلى ملك الموت؛ إذ كان فعلهم ما فعلوا من ذلك بأمره، كما يضاف قتل من قتل أعوان السلطان، وجلد من جلدوه بأمر السلطان إلى السلطان، وإن لم يكن السلطان باشر ذلك بنفسه، ولا وليه بيده»^(١).

فالتأمل في نصوص القرآن الكريم يدرك أن الله سبحانه وتعالى أسند التوفي للملائكة كما في قوله تعالى: ﴿الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم﴾^(٢)، وقوله: ﴿الذين توفاهم الملائكة طيبين﴾^(٣)، وقوله: ﴿توفته رسلنا﴾^(٤)، وغيرها من الآيات، وأسنده في آية أخرى لملك الموت، قال تعالى: ﴿قل يوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم﴾، وأسنده سبحانه في آية أخرى إليه جل وعلا، قال تعالى: ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها﴾^(٥)، ولا معارضة بين الآيات المذكورة، فإسناد التوفي إليه سبحانه وتعالى؛ لأنه لا يموت أحد إلا بمشيئته وإذنه كما قال تعالى: ﴿وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً﴾^(٦)، وإسناده لملك الموت؛ لأنه هو المأمور بقبض الأرواح، وإسناده للملائكة؛ لأن لملك الموت أعواناً من الملائكة ينزعون الروح من الجسد إلى الحلقوم؛ فيأخذها ملك الموت^(٧).

(١) جامع البيان في تفسير القرآن ١٣٩/٧.

(٢) سورة النحل، الآية ٢٨.

(٣) سورة النحل، الآية ٣٢.

(٤) سورة الأنعام، الآية ٦١.

(٥) سورة الزمر، الآية ٤٢.

(٦) سورة آل عمران، الآية ١٤٥.

(٧) انظر أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٢٦٧/٣، ودفع إبهام الاضطراب عن آيات الكتاب ص ٢٣٦.

المطلب الثاني:

بشارة الملائكة المؤمنين برضوان الله وفرحه بذلك.

يشهد لحضور الملائكة وتبشيرهم قوله ﷺ «إِنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مَلَائِكَةٌ مِنَ السَّمَاءِ بَيضُ وُجُوهِهِمْ كَأَنَّ وُجُوهُهُمُ الشَّمْسُ مَعَهُمْ كَفَنٌ مِنْ أَكْفَانِ الْجَنَّةِ وَحَنُوطٌ مِنْ حَنُوطِ^(١) الْجَنَّةِ حَتَّى يَجْلِسُوا مِنْهُ مَدَّةَ الْبَصَرِ، ثُمَّ يُجِئُ مَلِكُ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ: أَيَّتُهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ [وَفِي رِوَايَةٍ: الْمَطْمَئِنَّةُ] أَخْرِجِي إِلَى مَغْفَرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ، وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ [وَفِي رِوَايَةٍ: الْفَاجِرَ] إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الْآخِرَةِ وَإِقْبَالٍ مِنَ الدُّنْيَا نَزَلَ إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ مَلَائِكَةٌ غُلَاقُ شِدَادٍ، سَوْدُ وُجُوهِهِمْ مَعَهُمُ الْمَسْوُوحُ^(٢) مِنَ النَّارِ، فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَدَّةَ الْبَصَرِ، ثُمَّ يُجِئُ مَلِكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ، فَيَقُولُ أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْخَبِيثَةُ أَخْرِجِي إِلَى سَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَغَضَبٍ...»^(٣).

فالملائكة تبشّر المؤمنين بمغفرة الله ورضوانه، وتبشّر الكافر والفاجر بسخط الله وغضبه، وقد جاء صريحاً في كتاب الله تعالى أن الملائكة تنزل على المؤمنين بعدم الخوف والحزن، والبشرى بالجنة، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشَرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ . نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ . نَزَّلْنَا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ﴾^(٤)، أي إن الذين أخلصوا العمل لله، وعملوا بطاعة الله تعالى

(١) الحنوط: هو ما يُخلط من الطيب لأكفان الموتى وأجسامهم خاصة، انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ص ٢٣٧.

(٢) المسووح جمع مسّح وهو الكساء من الشعر، انظر لسان العرب ٤٨١/٣.

(٣) سبق تخريجه في ص: ٨٥.

(٤) سورة فصلت، الآيات ٣٠ - ٣٢.

على ما شرع الله لهم تنزل عليهم الملائكة عند الموت والاحتضار قائلين لهم ﴿أَلَا تَخَافُوا﴾ مما تقدمون عليه من عمل الآخرة ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾ على ما خلفتموه من أمر الدنيا من ولد وأهل ومال أو دين؛ فإننا نخلفكم فيه ﴿وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ فيبشرونهم بذهاب الشر وحصول الخير، ذكر هذا ابن كثير ثم روى عن زيد بن أسلم قوله بأن البشري تكون عند الموت وفي القبر وحين البعث، ثم علق ابن كثير على رأي زيد بقوله: «وهذا القول يجمع الأقوال كلها، وهو حسن جداً، وهو الواقع»^(١).

وقوله تعالى ﴿لَنَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ «أي تقول الملائكة للمؤمنين عند الاحتضار نحن كنا أولياءكم: أي قرناءكم في الحياة الدنيا نسددكم ونوفقكم ونحفظكم بأمر الله، وكذلك نكون معكم في الآخرة نؤنس منكم الوحشة في القبور، وعند النفخة في الصور، ونؤمنكم يوم البعث والنشور، ونجاوز بكم الصراط المستقيم، ونوصلكم إلى جنات النعيم»^(٢).

وذكر الطبري في تفسيره أن تنزل الملائكة عليهم، في الآية، معناه أن الملائكة تنهيط عليهم عند نزول الموت بهم قائلة لهم: لا تخافوا ما تقدمون عليه من بعد مماتكم، ولا تحزنوا على ما تخلفونه وراءكم^(٣).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وقد ذكروا أن هذا التنزل عند الموت»^(٤). وقال الله تعالى سبحانه وتعالى في بشارة المؤمنين: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ . لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا

(١) تفسير القرآن العظيم ٤/ ١٠٠ - ١٠١.

(٢) المصدر السابق ص ١٠١.

(٣) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ٢٤/ ٧٤.

(٤) مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ٤/ ٢٦٨.

تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم»^(١).

فإن الله جل وعلا يخبر في هذه الآيات عن أوليائه بأنه لا خوف عليهم فيما يستقبلونه أمامهم من الأهوال والمخاوف؛ ولا هم يحزنون على ما أسلفوا؛ لأنهم لم يسلفوا إلا الأعمال الصالحة؛ لذلك كانت لهم البشارة، في الدنيا بالثناء الحسن والمودة في قلوب المؤمنين، والرؤيا الصالحة، ولطف الله بهم وتيسيرهم لأحسن الأعمال والأخلاق، وصرفهم عن مساوئها، ولهم البشارة في الآخرة، وأولها البشارة عند قبض أرواحهم، وفي القبر، ثم دخول جنات النعيم، والنجاة من العذاب الأليم^(٢).

قال الطبري: «إن الله تعالى ذكره أخبر أن لأوليائه المتقين البشرى في الحياة الدنيا، ومن البشارة في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له، ومنها بشرى الملائكة إياه عند خروج نفسه برحمة الله...، ومنها بشرى الله إياه وعده في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ من الثواب الجزيل...، وكل هذه المعاني من بشرى الله إياه في الحياة الدنيا بشره بها، ولم يخص الله من ذلك معنى دون معنى، فذلك مما عمه جل ثناؤه أن لهم البشرى في الحياة الدنيا، وأما في الآخرة فالجنة، وأما قوله: ﴿لا تبدل لكلمات الله﴾؛ فإن معناه أن الله لا خلف لوعده، ولا تغيير لقوله عما قال، ولكنه يمضي خلقه مواعيده، وينجزها لهم»^(٣).

وقال ابن تيمية: «وقد فسر النبي ﷺ البشرى في الدنيا بنوعين: أحدهما: ثناء المشنن عليه.

الثاني: الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح، أو ترى له، فقل: يا رسول الله

(١) سورة يونس، الآيات ٦٢ - ٦٤.

(٢) انظر تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ص ٣٢٤، وتفسير القرآن العظيم ٤٠٥/٢.

(٣) جامع البيان في تفسير القرآن ٩٦/١١.

الرجل يعمل العمل لنفسه فيحمده الناس عليه ؟ قال: (تلك عاجل بشرى المؤمن)^(١)، وقال البراء بن عازب: سئل النبي ﷺ عن قوله ﴿لهم البشرى في الحياة الدنيا﴾، فقال ﴿هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له﴾^(٢)...^(٣).
وأخبر الله سبحانه وتعالى عن حال المؤمنين عند الاحتضار أنهم طيبون، أي مخلصون من الشرك والدنس، وكل سوء، وأن الملائكة تسلم عليهم، وتبشرهم بالجنة، حيث قال تعالى: ﴿الذين توفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون﴾^(٤).

قال الشنقيطي ت ١٣٩٣هـ: «ذكر جل وعلا في هذه الآية الكريمة: أن المتقين الذين كانوا يمثلون أوامر ربهم، ويحبتون نواهيهم، تتوفاهم الملائكة: أي يقبضون أرواحهم في حال كونهم طيبين: أي طاهرين من الشرك والمعاصي - على أصح التفسيرات - ويبشروهم بالجنة، ويسلمون عليهم...، والبشارة عند الموت وعند الجنة من باب واحد؛ لأنها بشارة بالخير بعد الانتقال إلى الآخرة، ويفهم من صفات هؤلاء الذين تتوفاهم الملائكة طيبين، ويقولون لهم سلام عليكم أدخلوا الجنة أن الذين لم يتصفوا بالتقوى لم تتوفهم الملائكة على تلك الحال الكريمة، ولم تسلم عليهم، ولم تبشرهم»^(٥).
وقال تعالى: ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة،

(١) رواه مسلم، كتاب البر والصلة، باب إذا أثني على الصالح فهي بُشْرَى ولا تضره ح ٢٦٤٢.

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده ٤٤٥/٦ و ٤٥٢، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٣٩٢/٤ ح ١٧٨٦.

(٣) مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ٨/١ وانظر ٢٠٠/١٤.

(٤) سورة النحل، الآية ٣٢.

(٥) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٢٦٦/٣.

ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ﴿١﴾.

ففي هذه الآية يخبر الله سبحانه وتعالى أنه يشبث المؤمنين بالقول الثابت في الحياة الدنيا عند ورود الشبهات والشهوات، بالهداية إلى اليقين وتقديم ما يحبه الله على هوى النفس ومرادها، وفي الآخرة عند الموت بالثبات على التوحيد، وفي القبر عند سؤال الملكين للجواب الصحيح، ويضل الله الظالمين عن الصواب في الدنيا والآخرة.

قال البغوي ت ٥١٦ هـ: «قوله تعالى ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾: كلمة التوحيد، وهي قول: لا إله إلا الله، ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يعني قبل الموت ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ يعني في القبر، هذا قول أكثر المفسرين، وقيل: في الحياة الدنيا عند السؤال في القبر، وفي الآخرة عند البعث، والأول أصح» (٢).

وروى النسائي ت ٣٠٣ هـ بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إِذَا حُضِرَ الْمُؤْمِنُ أَتَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ بِحَرِيرَةٍ بَيَاضٍ، فَيَقُولُونَ: أَخْرِجِي رَاضِيَةً مَرْضِيًّا عَنْكَ، إِلَى رُوحِ اللَّهِ وَرِيحَانٍ، وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانٍ، فَتَخْرُجُ كَأَطْيَبِ رِيحِ الْمِسْكِ حَتَّى إِذَا لَبَاوَلَهُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، حَتَّى يَأْتُوا بِهِ بَابَ السَّمَاءِ، فَيَقُولُونَ: مَا أَطْيَبَ هَذِهِ الرِّيحَ الَّتِي جَاءَتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ!، فَيَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ، فَلَهُمْ أَشَدُّ فَرَحًا بِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِغَائِبِهِ يَقْدُمُ عَلَيْهِ، فَيَسْأَلُونَهُ: مَاذَا فَعَلَ فُلَانٌ؟ مَاذَا فَعَلَ فُلَانٌ؟ فَيَقُولُونَ: دَعَاؤُهُ فَإِنَّهُ كَانَ فِي غَمِّ الدُّنْيَا، فَإِذَا قَالَ: أَمَا أَتَاكُمْ؟ قَالُوا: ذَهَبَ بِهِ إِلَى أُمَّةٍ لَهَاوِيَةٍ.

وإن الكافر إذا احتضر أتته ملائكة العذاب بمسح، فيقولون: أَخْرِجِي سَاخِطَةً مَسْخُوطَةً عَلَيْكَ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ - عز وجل -؛ فَتَخْرُجُ كَأَنْتِ رِيحٌ جَيِّفَةٌ، حَتَّى يَأْتُونَ

(١) سورة إبراهيم، الآية ٢٧.

(٢) معالم التنزيل ٣/٣٣.

به باب الأرض، فيقولون: ما أنتن هذه الريح ! حتى يأتون به أرواح الكفار»^(١).

وفي سنن ابن ماجه ت ٢٧٥هـ عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «الميت تحضره الملائكة، فإذا كان الرجل صالحاً قالوا: اخرجي أيتها النفس الطيبة، كانت في الجسد الطيب، اخرجي حميدة، وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان، فلا يزال يقال لها حتى تخرج، ثم يعرج بها إلى السماء، فيفتح لها، فيقال: من هذا؟ فيقولون: فلان، فيقال: مرحباً بالنفس الطيبة، كانت في الجسد الطيب، ادخلي حميدة، وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان، فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهى بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل.

وإذا كان الرجل السوء قالوا: اخرجي أيتها النفس الخبيثة، كانت في الجسد الخبيث، اخرجي ذميمة، وأبشري بحميم وغساق، وآخر من شكله أزواج، فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج، ثم يعرج بها إلى السماء، فلا يفتح لها، فيقال: من هذا؟ فيقال: فلان، فيقال: لا مرحباً بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث، ارجعي ذميمة، فإنها لا تفتح لك أبواب السماء فيرسل بها من السماء، ثم تصير إلى القبر»^(٢).

والمؤمن إذا بشر حين الاحتضار برحمة الله ورضوانه سرّ بذلك وفرح فأحب لقاء الله وأحب الله لقاءه، أما الكافر فإنه إذا بُشِّرَ بغضب الله وسخطه تألم وحزن، فكره لقاء الله وكره الله لقاءه، فعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه، قالت عائشة - أو بعض أزواجه - إنا لنكره الموت، قال: ليس ذلك، ولكن

(١) الحديث رواه النسائي، كتاب الجنائز، باب ما يُلقى به المؤمن من الكرامة عند خروج نفسه ح ١٨٣٢ وابن حبان ٧٣٣، والحاكم ٣٥٢/١، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ح ١٣٠٩، وصحيح سنن النسائي ٩/٢ ح ١٨٣٢.

(٢) رواه ابن ماجه في سننه، كتاب الزهد، باب ذكر الموت والاستعداد له ح ٤٢٦٢ وصححه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه ٢/٤٢٠ ح ٣٤٣٧.

المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته، فليس شيء أحب إليه مما أمامه، فأحب لقاء الله وأحب الله لقاءه، وإن الكافر إذا حضر بشر بعذاب الله وعقوبته فليس شيء أكره إليه مما أمامه، فكره لقاء الله وكره الله لقاءه»^(١).

فالعبد إذا أحب لقاء الله سعى إلى ذلك بالإخلاص له بالعبادة، والمتابعة لما جاء به رسول الله ﷺ، فأحب الله لقاءه، وبُشر برحمة الله والجنة حين احتضاره، فيفرح ويحب لقاء الله ويحب الله لقاءه، ففي هذا الحديث صفة حال الطائفتين، المؤمنة والكافرة، في أنفسهم عند ربهم، فمن أحب لقاء الله فهو الذي أحب الله لقاءه، وكذا الكراهة، ولهذا ذكر بعض أهل العلم أن المحتضر إذا ظهرت عليه علامات السرور كان ذلك دليلاً على أنه بشر بالخير، وإذا ظهرت عليه علامات الحزن والضيق كان دليلاً على أنه بشر بالعذاب^(٢).

وقد أخذ بعض العلماء من هذا الحديث «أن محبة لقاء الله لا تدخل في النهي عن تمني الموت؛ لأنها ممكنة مع عدم تمني الموت كأن تكون المحبة حاصلة لا يفترق حاله فيها بحصول الموت ولا بتأخير، وأن النهي عن تمني الموت محمول على حالة الحياة المستمرة، وأما عند الاحتضار والمعاينة فلا تدخل تحت النهي، بل هي مستحبة»^(٣).

وقد جاء في رواية أن عائشة رضي الله عنها قالت - في حديث (من أحب لقاء الله...) : «قد قاله رسول الله ﷺ، وليس بالذي تذهب إليه، ولكن إذا طمح البصر، وحشرج الصدر، واقشعر الجلد، فعند ذلك من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»^(٤).

(١) رواه البخاري، كتاب الرقاق، باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ح ٦٥٠٧.

(٢) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٣٥٨/١١.

(٣) المصدر السابق ص ٣٥٨ - ٣٥٩.

(٤) رواه النسائي، كتاب الجنائز، باب فيمن أحب لقاء الله ح ١٨٣٣. وصححه الألباني في =

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ ((إن المؤمن ينزل به الموت، ويعاين ما يعاين، فودّ لو خرجت - يعني نفسه - والله يحب لقاءه. فإذا كان عدواً لله نزل به الموت وعاین ما عاین؛ فإنه لا يجب أن تخرج روحه أبداً، والله يبغيض لقاءه...))^(١).

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ يقول ((إذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال على أعناقهم؛ فإن كانت صالحة قالت: قدّموني، وإن كانت غير صالحة قالت لأهلها: يا ويلها، أين يذهبون بها؟ يسمع صوتهما كل شيء إلا الإنسان، ولو سمع الإنسان لصعق))^(٢).

وفي ذلك زيادة في بشرى المؤمن وبؤس الكافر كما ذكره ابن المنير ونقله عنه ابن حجر^(٣).

المطلب الثالث: بشارة الملائكة الكافر بالعذاب

جاء صريحاً في كتاب الله تعالى أن الملائكة تبشر الكافر بالعذاب، قال تعالى ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٤).

= صحيح سنن النسائي ١٠/٢ ح ١٨٣٣.

(١) رواه البزار في مسنده ص ٩٢، وقال عنه السيوطي (سنده صحيح) انظر الفوز العظيم في لقاء الكريم للسيوطي ص ٤٤، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢٦٢/٦ ح ٢٦٢٨.

(٢) رواه البخاري، كتاب الجنائز، باب قول الميت وهو على الجنازة: قدّموني، ح ١٣١٦.

(٣) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٨٥/٣.

(٤) سورة الأنعام، الآية ٩٣.

أي أن الملائكة يسيطون أيدهم بالضرب والعذاب للملائكة حتى تخرج أنفسهم من أجسادهم؛ ولهذا يقولون لهم ﴿أخرجوا أنفسكم﴾؛ وذلك أن الكافر إذا احتضر بشرته الملائكة بالعذاب والنكال والأغلال والسلاسل والجحيم والحميم وغضب الرحمن الرحيم فتتفرق روحه في جسده وتعصى وتأبى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج أرواحهم من أجسادهم قائلين لهم ﴿اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق﴾ أي اليوم تمانون غاية الإهانة بسبب تكذبيكم على الله واستكباركم على اتباع آياته والانقياد لرسله^(١).

يقول الطبري في تفسير هذه الآية: «وهذا خبر من الله جل ثناؤه، عما تقول رسل الله التي تقبض أرواح هؤلاء الكفار لها، يخبر عنها أنها تقول لأجسامها ولأصحابها أخرجوا أنفسكم إلى سخط الله ولعنته؛ فإنكم اليوم تثابون على كفركم بالله، وقيلكم عليه الباطل وزعمكم أن الله أوحى إليكم ولم يوح إليكم شيئاً، وإنذاركم أن يكون الله أنزل على بشر شيئاً، واستكباركم عن الخضوع لأمر الله وأمر رسوله والانقياد لطاعته، عذاب الهون وهو عذاب جهنم الذي يهينهم فيذلمهم حتى يعرفوا صغار أنفسهم وذلتها»^(٢).

ويقول ابن القيم: «فقول الملائكة: ﴿اليوم تجزون عذاب الهون﴾ المراد به عذاب البرزخ، الذي أوله يوم القبض والموت»^(٣).

وأخبر سبحانه وتعالى عن حالهم حين الاحتضار، في سورة أخرى، بقوله تعالى: ﴿ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق﴾. ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد^(٤) فالله جل وعلا يخاطب

(١) انظر تفسير القرآن العظيم ١٤٩/٢.

(٢) جامع البيان في تفسير القرآن ١٨٣/٧.

(٣) مفتاح دار السعادة ٧٢/١.

(٤) سورة الأنفال، الآيتان ٥٠ و ٥١.

نبينا محمداً ﷺ قائلاً له: «ولو تعالين يا محمد حين يتوفى الملائكة أرواح الكفار فتنزعها من أجسادهم، تضرب الوجوه منهم والأستاه، ويقولون لهم ذوقوا عذاب النار التي تحرقكم يوم ورودكم جهنم... ذوقوا عذاب الله الذي يحرقكم، هذا العذاب لكم بما قدمت أيديكم، أي بما كسبت أيديكم من الآثام والأوزار، واجترحتهم من معاصي الله أيام حياتكم، فذوقوا اليوم العذاب، وفي معادكم عذاب الحريق»^(١).

يقول ابن القيم: «فهذه الإذاقة هي في البرزخ وأولها حين الوفاة؛ فإنه معطوف على قوله ﴿يضربون وجوههم وأدبارهم﴾ وهو من القول المخذوف مقولة لدلالة الكلام عليه كنظائره، وكلاهما واقع وقت الوفاة»^(٢).

والأدلة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ على بشارة الملائكة الكفار بالعذاب، وحزنهم بذلك كثيرة، سبق ذكر كثير منها في المبحث السابق^(٣).

(١) جامع البيان في تفسير القرآن ١٠/١٦، ١٧.

(٢) مفتاح دار السعادة ١/٧٢.

(٣) وتركت ذكرها هنا خشية التكرار، لأن كثيراً من الأحاديث فيه بشارة المؤمن، والكافر، فذكرتها في مكان واحد؛ بعداً عن تجزئتها.

المبحث الرابع:

انقطاع التوبة بحضور الموت

أخبرنا الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز أن الذين يعملون السيئات ثم يتوبون فإنه تعالى يقبل توبتهم، حيث قال سبحانه ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^(١) وغيرها من الآيات الكثيرة، ويقول ﷺ فيما يرويه عنه أبو هريرة رضي الله عنه «لو أخطأتم حتى تبلغ خطاياكم السماء، ثم تبتم لتاب عليكم»^(٢)، وعن أبي عبيدة بن عبد الله، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»^(٣)، وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «كل بني آدم خطاء، وخير الخطائين التوابون»^(٤)، وغيرها من الأحاديث الشريفة، فالنصوص الشرعية التي تحث على التوبة كثيرة جداً، إلا أنها غير مقبولة عند الله تعالى إلا حين تتوفر شروطها التي ذكرها العلماء استقراءً من نصوص كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، ومن تلك الشروط:

١- أن تكون التوبة خالصة لوجه الله تعالى، فلا يراد بها الدنيا أو مدح الناس وثناؤهم.

(١) سورة النساء، الآية ١٧.

(٢) رواه ابن ماجه في سننه، كتاب الزهد، باب ذكر التوبة ح ٤٢٤٨، وصححه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه ٤١٧/٢ ح ٣٤٢٦، وفي سلسلة الأحاديث الصحيحة ح ٩٠٣، ١٩٥١ و

(٣) رواه ابن ماجه في سننه، كتاب الزهد، باب ذكر التوبة ح ٤٢٥٠، وقال عنه الألباني: (حديث حسن) انظر صحيح سنن ابن ماجه ٤١٨/٢ ح ٣٤٢٧.

(٤) رواه ابن ماجه في سننه، كتاب الزهد، باب ذكر التوبة ح ٤٢٥١، وقال عنه الألباني: (حديث حسن) في صحيح سنن ابن ماجه ٤١٨/٢ ح ٣٤٢٨.

٢- الإقلاع عن المعصية.

٣- الندم على فعلها.

٤- العزم على عدم العودة إليها.

٥- إرجاع الحقوق إلى أصحابها، إن كانت المعصية حقوقاً للآخرين.

٦- أن تكون قبل طلوع الشمس من مغربها، وقبل حضور الموت^(١).

والذي يعيننا من هذه الشروط في هذا المبحث هو أن التوبة لا بد أن تكون قبل حضور الموت^(٢) لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا . وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَهَارٍ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^(٣).

يقول الطبري: «ما التوبة على الله لأحد من خلقه إلا للذين يعملون السوء من المؤمنين بجهالة، ثم يتوبون من قريب، يقول: ما الله برافع لأحد من خلقه إلى ما يحبه من العفو عنه، والصفح عن ذنوبه التي سلفت منه إلا للذين يأتون ما يأتونه من ذنوبهم جهالة منهم وهم برهم مؤمنون ثم يراجعون طاعة الله ويتوبون منه إلى ما أمرهم الله به من الندم عليه والاستغفار وترك العودة إلى مثله قبل نزول الموت بهم، وذلك هو القريب الذي ذكره الله تعالى ذكره، فقال ﴿ثم يتوبون من قريب﴾...، تأويله يتوبون قبل مماثم في الحال التي يفهمون فيها أمر الله تبارك وتعالى، ونهيه، وقبل أن يغلبوا على أنفسهم وعقولهم، وقبل حال اشتغالهم بكرب الحشرجة وغم الغرغرة، فلا يعرفوا أمر الله ونهيه، ولا يعقلوا التوبة؛ لأن التوبة لا تكون توبة إلا ممن ندم على ما سلف وعزم فيه على ترك المعاودة، وهو

(١) انظر التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ٨٥/١.

(٢) انظر فتح الباري بشرح صحيح البخاري ٤٨٧/١١.

(٣) سورة النساء، الآية ١٧ و ١٨.

يعقل الندم، ويختار ترك المعادة، وأما إذا كان بكرب الموت مشغولاً، وبغم الحشرة مغموراً فلا أخاله إلا عن الندم على ذنوبه مغلوباً؛ ولذلك قال من قال: إن التوبة مقبولة ما لم يغرغر العبد بنفسه؛ فإن كان المرء في تلك الحال يعقل عقل الصحيح، ويفهم فهم العاقل الأديب فأحدث إنابة من ذنوبه، ورجعة من شروده عن ربه إلى طاعته كان إن شاء الله ممن دخل في وعد الله الذي وعد الثائبين إليه من إجرامهم من قريب»^(١).

فهذه الآية تدل على قبول الله تعالى للتوبة قبل حضور الموت، أما إذا حضر موته وغرغرت روحه فليس توبته معتبرة حينئذ ولا مقبولة، قال ابن كثير في تفسيره للآيتين السابقتين: «يقول سبحانه وتعالى إنما يقبل الله التوبة ممن عمل السوء بجهالة ثم يتوب ولو بعد معاينة الملك يقبض روحه قبل الغرغرة... فقد دلت الأحاديث على أن من تاب إلى الله عز وجل وهو يرجو الحياة فإن توبته مقبولة... وأما متى وقع الإياس من الحياة، وعاین الملك، وخرجت الروح من الحلق، وضاق بها الصدر، وبلغت الحلقوم، وغرغرت النفس صاعدة من الغلاصم^(٢)، فلا توبة مقبولة حينئذ ولات حين مناص»^(٣).

وهذا مثل قوله تعالى عن فرعون: ﴿... حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين . الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين﴾^(٤).

ففرعون كفر بالله تعالى وكذب رسوله عليه الصلاة والسلام، وأساء إلى نفسه أيام حياته وفي صحته بتماديهِ في طغيانه ومعصية ربه، فلما حل به سخط

(١) جامع البيان في تفسير القرآن ٢٠٢/٤، ٢٠٥ وانظر ص ٢٠٦.

(٢) الغلاصم: جمع غلصمة وهي رأس الحلقوم، انظر لسان العرب ١٠٠٥/٢.

(٣) تفسير القرآن العظيم ٤٣٩/١، ٤٤٠.

(٤) سورة يونس، الآيتان ٩٠ و ٩١.

الله ونزل عليه عقابه، فزع إليه مستجيراً به من عذابه الواقع به، وناداه وقد علته أمواج البحر، وغشيته كرب الموت قائلاً: ﴿آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين﴾ له المنقادين بالذلة والعبودية، فقال سبحانه وتعالى معرفاً فرعون قبح صنيعه في حياته: ﴿الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين﴾ الآن تقر بالعبودية وتستسلم له بالذلة وتخلص له الألوهية، وقد عصيته قبل نزول نعمته بك فأسخطته على نفسك، وكنت من الصادين عن سبيله، فهلا وأنت في مهل وباب التوبة لك منفتح أقررت بما أنت به الآن مقر^(١).

قال السعدي: «حتى إذا أدرك فرعون الغرق وجزم بهلاكه ﴿قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل﴾ وهو الله الحق، الذي لا إله إلا هو ﴿وأنا من المسلمين﴾ أي: المنقادين لدين الله، ولما جاء به موسى، قال الله تعالى، مبيناً أن هذا الإيمان في هذه الحالة غير نافع له ﴿الآن﴾ تؤمن، وتقر برسول الله ﴿وقد عصيت قبل﴾ أي: بارزت بالمعاصي والكفر والتكذيب ﴿وكنت من المفسدين﴾ فلا ينفعك الإيمان كما جرت عادة الله أن الكفار إذا وصلوا إلى هذه الحالة الاضطرارية أنه لا ينفعهم إيمانهم؛ لأن إيمانهم صار إيماناً مشاهداً كإيمان من ورد القيامة، والذي ينفع إنما هو الإيمان بالغيب»^(٢).

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية: «بل هذه التوبة لا تمنع إلا إذا عاين أمر الآخرة، كما قال تعالى: ﴿إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب...﴾ الآية... وكل من تاب قبل الموت فقد تاب من قريب، وأما من تاب عند معاينة الموت فهذا كفرعون الذي قال: أنا الله ﴿فلما أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين﴾ قال الله: ﴿الآن وقد عصيت

(١) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ١١/١١٣.

(٢) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ص ٣٢٨، ٣٢٩.

قبل وكنت من المفسدين ﴿ وهذا استفهام إنكار بين به أن هذه التوبة ليست هي التوبة المقبولة بالمأمور بها... ومثله قوله تعالى: ﴿ فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون . فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفروا بما كنا به مشركين . فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ﴾ ^(١) الآية، بين أن التوبة بعد رؤية البأس لا تنفع، وأن هذه سنة الله التي قد خلت في عباده كفرعون وغيره ^(٢).

وقبول التوبة قبل حضور الموت؛ لأن الرجاء باق ويصح الندم والعزم على ترك الفعل، قال القرطبي: «قال علماؤنا رحمهم الله وإنما صحت منه التوبة في هذا الوقت؛ لأن الرجاء باق ويصح الندم والعزم على ترك الفعل، وقيل: المعنى يتوبون على قرب عهد من الذنب من غير إصرار، والمبادرة في الصحة أفضل وألحق لأمله في العمل الصالح والبعد كل البعد عن الموت، وأما ما كان قبل الموت فهو قريب» ^(٣).

وقد أخبر الله تعالى عن الأمم المكذبة بالرسول في قديم الدهر بأنهم لما رأوا وقوع عذاب الله بهم وخذوا الله عز وجل وكفروا بالطاغوت فلم يقبل الله منهم توبتهم، قال تعالى: ﴿ فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفروا بما كنا به مشركين . فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنت الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون ﴾ ^(٤)، فهذا حكم الله في جميع من تاب عند معاناة العذاب أنه لا يقبل، وهذه سنة الله وعادته أن المكذبين حين ينزل بهم بأس الله وعقابه إذا آمنوا كان إيمانهم غير صحيح ولا مقبولاً؛ لأنه إيمان ضرورة قد اضطروا إليه، وإيمان

(١) سورة غافر، الآيات ٨٣ - ٨٥.

(٢) مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ١٨/١٩٠، ١٩١.

(٣) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ٨٥/١.

(٤) سورة غافر، الآيتان ٨٤ و ٨٥.

مشاهدة، وإنما الإيمان المقبول المنجي هو الإيمان الاختياري، الذي يكون إيماناً بالغيب، وذلك قبل وجود قرائن العذاب^(١).

يقول الطبري: «لم يك ينفعهم تصديقهم في الدنيا بتوحيد الله عند معاناة عقابه قد نزل، وعذابه قد حل؛ لأنهم صدقوا حين لا ينفع التصديق مصداقاً؛ إذ كان قد مضى حكم الله في السابق من علمه أن من تاب بعد نزول العذاب من الله على تكذيبه لم تنفعه توبته»^(٢).

ويشهد لهذا الشرط المهم من شروط قبول التوبة ما ورد عن الرسول ﷺ أنه قال «إن الله عز وجل ليقبل توبة العبد ما لم يغرغر»^(٣)، أي فإذا غرغر وبلغت الروح الحنجرة، وعاین الملك فلا توبة حينئذ^(٤).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تَقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾^(٥)، قال بعض العلماء بأن المراد: إذا أخرجوا التوبة إلى حضور الموت فتأبوا حينئذ، فلن تقبل توبتهم، فيكون مثل قوله تعالى في الآية السابقة: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾، وتقرر في الأصول حمل المطلق على المقيد، ولا سيما إذا اتحد الحكم والسبب كما هنا^(٦).

وروى الطبري ت ٣١٠ هـ بسنده عن الحسن البصري ت ١١٠ هـ قوله في

(١) انظر تفسير القرآن العظيم ٩١/٤، وتيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ص ٦٩٠.

(٢) جامع البيان في تفسير القرآن ٥٨/٢٤.

(٣) رواه ابن ماجه في سننه، كتاب الزهد، باب ذكر التوبة، ح ٤٢٥٣، وقال الألباني عنه

(حسن) انظر صحيح سنن ابن ماجه ٤١٨/٢ ح ٣٤٣٠.

(٤) انظر تفسير القرآن العظيم ٩١/٤.

(٥) سورة آل عمران، الآية ٩٠.

(٦) انظر أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٣٤٣/١.

هذه الآية هم اليهود والنصارى لن تقبل توبتهم عند الموت^(١).

وقال ابن تيمية: «قال الأكثرون... لن تقبل توبتهم حين يحضرهم الموت... قلت: وذلك لأن التائب راجع عن الكفر، ومن لم يتب فإنه مستمر يزداد كفرًا بعد كفر، فقولہ ﴿ثم ازدادوا﴾ بمنزلة قول القائل: ثم أصروا على الكفر، واستمروا على الكفر، وداموا على الكفر، فهم كفروا بعد إسلامهم، ثم زاد كفرهم ما نقص، فهؤلاء لا تقبل توبتهم، وهي التوبة عند حضور الموت؛ لأن من تاب قبل حضور الموت فقد تاب من قريب، ورجع عن كفره، فلم يزد بل نقص، بخلاف المصر إلى حين المعاينة، فما بقي له زمان يقع لنقص كفره فضلاً عن هدمه»^(٢).

أما ما ثبت «أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي ﷺ - وعنده أبو جهل - فقال: أي عم، قل: لا إله إلا الله كلمة أحاجُّ لك بها عند الله»^(٣) الحديث، فقد قال ابن حجر بأنه ﷺ لقن عمه الشهادة قبل أن يدخل في الغرغرة، وقول الرسول ﷺ (أحاج لك بها عند الله) كأنه عليه الصلاة والسلام فهم من امتناع أبي طالب من الشهادة في تلك الحالة أنه ظن أن ذلك لا ينفعه؛ لوقوعه عند الموت؛ أو لكونه لم يتمكن من سائر الأعمال الصالحة كالصلاة وغيرها، فلذلك ذكر له المحاجة، وأما لفظ (الشهادة) فيحتمل أنه يكون ظن أن ذلك لا ينفعه إذ لم يحضر حينئذ أحد من المؤمنين مع النبي ﷺ فطيب قلبه بأن يشهد له بها فينفعه، وهذا يدل على «أن التوبة مقبولة ولو في شدة مرض الموت حتى يصل إلى المعاينة فلا يقبل»^(٤)، كما يدل هذا الحديث على أن الكافر إذا شهد شهادة الحق

(١) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ٢٤٣/٣.

(٢) مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ٢٩/١٦.

(٣) رواه البخاري في صحيحه، كتاب مناقب الأنصار، باب قصة أبي طالب ح ٣٨٨٤.

(٤) فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٩٥/٧، ١٩٦ وانظر ما ذكره ابن بطال في شرح

صحيح البخاري ٣٤٤/٣.

قبل المعاينة وتحقق الموت نجا من العذاب؛ لأن الإسلام يجب ما قبله^(١).

ونقل ابن حجر عن الكرماي قوله بأن عرض الرسول ﷺ الشهادة على عمه كان عند حضور علامات الوفاة، «وإلا فلو كان انتهى إلى المعاينة لم ينفعه الإيمان لو آمن، ويدل على الأول ما وقع من المراجعة بينه وبينهم»، ثم قال ابن حجر: «ويحتمل أن يكون انتهى إلى تلك الحالة، لكن رجا النبي ﷺ أنه إذا أقر بالتوحيد، ولو في تلك الحالة أن ذلك ينفعه بخصوصه، وتسوغ شفاعته ﷺ لمكانه منه، ولهذا قال «أجادل لك بها وأشفع لك»...، ويؤيد الخصوصية أنه بعد أن امتنع من الإقرار بالتوحيد، وقال (هو على ملة عبد المطلب) ومات على ذلك أن النبي ﷺ لم يترك الشفاعة له، بل شفع له حتى خفف عنه العذاب بالنسبة لغيره، وكان ذلك من الخصائص في حقه»^(٢)، يشير في هذا إلى ما ثبت أن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال للنبي ﷺ: «ما أغنيت عن عمك؛ فإنه كان يحوطك ويغضب لك» قال ﷺ «هو في ضحضاح من نار، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار»^(٣).

وقال ابن بطال ت ٤٤٩هـ: «فإن قال قائل: فأبي بحاجة يحتاج إليها من وافى ربه بما يدخله به الجنة؟ فالجواب: أنه يحتمل وجوهاً من التأويل: أحدها: أن يكون ظن عليه السلام أن عمه اعتقد أن من آمن في مثل حاله لا ينفعه إيمانه؛ إذ لم يقارنه عمل سواه من صلاة وصيام وزكاة وحج وشرائط الإسلام كلها، فأعلمه عليه السلام أن من قال: لا إله إلا الله عند موته أنه يدخل في جملة المؤمنين، وإن تعرى من عمل سواها.

ويحتمل وجهاً آخر: وهو أن يكون أبو طالب قد عاين أمر الآخرة، وأيقن

(١) انظر المصدر السابق ص ١٩٦.

(٢) المصدر السابق ٥٠٦/٨، ٥٠٧.

(٣) رواه البخاري، كتاب مناقب الأنصار، باب قصة أبي طالب ح ٣٨٨٣.

بالموت، وصار في حالة من لا ينتفع بالإيمان لو آمن، وهو الوقت الذي قال فيه: هو على ملة عبد المطلب، عند خروج نفسه، فرجا له عليه السلام إن قال: لا إله إلا الله، وأيقن بنبوته أن يشفع له بذلك، ويحاج له عند الله في أن يتجاوز عنه، ويتقبل منه إيمانه في تلك الحال، ويكون ذلك خاصاً لأبي طالب وحده؛ لمكانه من الحماية والمدافعة عن النبي عليه السلام...

ويحتمل وجهاً آخر: وهو أن أبا طالب كان ممن عاين براهين النبي عليه السلام وصدق معجزاته، ولم يشك في صحة نبوته، وإن كان ممن حملته الأنفة وحمية الجاهلية على تكذيب النبي...، فاستحق أبو طالب ونظراؤه على ذلك من عظيم الوزر وكبير الإثم أن باؤوا ياثمهم على تكذيب النبي عليه السلام، فرجا له عليه السلام الحاجة بكلمة الإخلاص عند الله، حتى يسقط عنه إثم العناد والتكذيب لما قد تبين حقيقته وإثم من اقتدى به في ذلك، وإن كان الإسلام يهدم ما قبله لكن آنسه بقوله: «أحاج لك بها عند الله» لثلا يتردد في الإيمان، ولا يتوقف عليه؛ لتماديه على خلاف ما تبين حقيقته، وتورطه في أنه كان مضلاً لغيره.

وقيل: إن قوله «أحاج لك بها عند الله» كقوله «أشهد لك بها عند الله»، لأن الشهادة المرجحة له في طلب حقه؛ ولذلك ذكر البخاري هذا الحديث في هذا الباب بلفظ «الشهادة»^(١) لأنه أقرب للتأويل، وذكر قوله «أحاج لك بها عند الله» في قصة أبي طالب في كتاب مبعث النبي عليه السلام، لاحتمالها التأويل^(٢).

ونص بعض أهل العلم على أن الخبر الذي فيه حضور أبي طالب الوفاة مطابق لقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾، وبالتالي فإن الأوضح أن يقال بأن ذلك خاص بالنبي ﷺ مع أبي طالب، واستدل من قال بهذا القول بأمرين:

(١) أي في باب إذا قال المشرك عند الموت: لا إله إلا الله، من كتاب الجنائز.

(٢) شرح صحيح البخاري ٣/٣٤٤ - ٣٤٦.

الأول: أن الرسول ﷺ قال «كلمة أحاج لك بها عند الله»، ولم يجزم بنفعها له، ولم يقل: تخرجك من النار.

الثاني: أنه سبحانه أذن للنبي ﷺ بالشفاعة لعمه مع كفره، وهذا لا يستقيم إلا له، والشفاعة له ليخفف عنه العذاب^(١).

هذه أقوال بعض أهل العلم في قصة أبي طالب، ولعل الأقرب أن تكون خاصة به، وعلى كل الأحوال فإن مما لا خلاف فيه أن الذين يعملون السيئات من أهل الإصرار على المعاصي حتى إذا حضر أحدهم الموت، وحشرج بنفسه، وعاین الملائكة قد أقبلوا عليه لقبض روحه، وقد غلب على نفسه، وحيل بينه وبين فهمه بشغله بكرب حشرجته وغرغرتة قال: ﴿إني تبت الآن﴾ فليس لهذا عند الله تبارك وتعالى توبة؛ لأنه قال ما قال في غير حال توبة^(٢).

فإن قيل: هل تصح توبة من حكم عليه بالقتل، أو حضر في مكان يحترق أو كان في طائفة حدث فيها خلل وبدأت قهوي إلى الأرض، ونحو هذه الحالات. فإنه يقال: نعم تصح توبة هؤلاء؛ لأنهم ربما ينجون من الموت، فمن هوت به الطائفة، أو كان في بيت يحترق، وربما ينجو، وكذلك من حكم عليه بالقتل وربما يرفع القتل عنه^(٣).

(١) انظر القول المفيد على كتاب التوحيد ٣٥٤/١.

(٢) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ٢٠٥/٤، ٢٠٦.

(٣) انظر فتاوى الشيخ محمد الصالح العثيمين ٩٩٠/٢.

المبحث الخامس:

سؤال الرجعة إلى الدنيا عند الاحتضار

الكافرون والمفرطون في أمر الله تعالى يسألون الله عز وجل حال الاحتضار الرجعة إلى الحياة الدنيا؛ ليصلحوا ما كان أفسدوه في مدة حياتهم، قال تعالى عنهم: ﴿حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون. لعلي أعمل صالحاً فيما تركت كلا إنها كلمة هوقائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون﴾^(١).

فالكافرون يسألون الرجعة عند الاحتضار؛ ليسلموا، والعصاة ليتوبوا ويعملوا صالحاً، فلا يجابون إلى ذلك، كما قال تعالى ﴿كلا إنها كلمة هوقائلها﴾ و﴿كلا﴾ حرف ردع وزجر، أي لا نجيئه إلى ما طلب ولا نقبل منه، وقوله ﴿إنها كلمة هوقائلها﴾ أي لا بد أن يقولها لا محالة كل محتضر ظالم، ولو ردّ لما عمل صالحاً ولكن يكذب في مقالته.

يقول الطبري في تفسيره للآية السابقة: «يقول تعالى ذكره حتى إذا جاء أحد هؤلاء المشركين الموت، وعاین نزول أمر الله به، قال لعظيم ما يعاین، مما يقدم عليه من عذاب الله تنديماً على ما فات، وتلهفاً على ما فرط فيه قبل ذلك من طاعة الله ومسألته للإقالة: ﴿رب ارجعون﴾ إلى الدنيا فردوني إليها، ﴿لعلي أعمل صالحاً﴾، يقول: كي أعمل صالحاً ﴿فيما تركت﴾ قبل اليوم، من العمل، فضيعة، وفرطت فيه»^(٢).

ويقول السعدي: «يخبر تعالى عن حال من حضره الموت من المفرطين الظالمين أنه يندم في تلك الحال، إذا رأى مآله، وشاهد قبح أعماله، فيطلب

(١) سورة (المؤمنون)، الآيتان ٩٩ و ١٠٠.

(٢) جامع البيان في تفسير القرآن ٤٠/١٨.

الرجعة إلى الدنيا، لا للتمتع بلذاثها واقتطاف شهواتها، وإنما ذلك ليقول: ﴿لعلّي أعمل صالحاً فيما تركت﴾ من العمل، وفرطت في جنب الله، ﴿كلا﴾ أي: لا رجعة له ولا إمهال، قد قضى الله أهم إليها لا يرجعون ﴿إنها﴾ أي: مقالته التي تمنى فيها الرجوع إلى الدنيا ﴿كلمة هوقاثلها﴾ أي مجرد قول اللسان لا يفيد صاحبه إلا الحسرة والندم، وهو أيضاً غير صادق في ذلك؛ فإنه لو رُدَّ لعاد لما نُهي عنه^(١).

ويدل على سؤال الرجعة وتمنيها حين الاحتضار قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون. وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها والله خير بما تعملون﴾^(٢). فكل مفرط يندم عند الاحتضار، ويتحسر على ما فرط في وقت الإمكان، ويسأل الرجعة إلى الدنيا، ولو لمدة يسيرة، ليستعقب ويستدرك ما فاتته وما فرط فيه، ويتصدق ويكون من الصالحين، لكن هيهات فهذا السؤال والتمني قد فات وقته ولا يمكن تداركه؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها والله خير بما تعملون﴾ أي لا يؤخر أحداً بعد حلول أجله، وهو سبحانه أعلم وأخبر بمن يكون صادقاً في قوله وسؤاله ممن لو رُدَّ لعاد إلى شر مما كان عليه^(٣).

قال أبو جعفر الطبري في تفسير هذه الآية: «يقول تعالى ذكره ﴿وأنفقوا﴾ أيها المؤمنون بالله ورسوله، من الأموال التي رزقناكم ﴿من قبل أن يأتي أحدكم الموت﴾ فيقول ﴿إذا نزل به الموت: يا رب هلا أخرتني، فتمهل لي في الأجل﴾ إلى أجل قريب

(١) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ص ٥٠٨.

(٢) سورة المنافقون، الآيات ٩ - ١١.

(٣) انظر تفسير القرآن العظيم ٣٧٣/٤ وتيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ص ٨٠٢.

فأصدق ﴿ يقول فازكي مالي، ﴿ وأكن من الصالحين ﴾ يقول بطاعتك وأؤدي فرائضك، وقيل: عني بقوله ﴿ وأكن من الصالحين ﴾ وأحج بيتك الحرام^(١).

وفي موضع آخر من كتاب الله تعالى يخبر جل وعلا عن حال الذين ظلموا أنفسهم عند معاينة العذاب وحلول الأجل أنهم يسألون الرجعة وتأخير الأجل؛ نادمين على ما فعلوا، قال تعالى مخبراً عنهم: ﴿ وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك وتبع الرسل ﴾^(٢)؛ وهذا كله أمل في التخلص من العذاب الأليم وإلا فهم كاذبون في وعودهم؛ ولهذا يوبخون بأن يقال لهم ﴿ أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال . وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الأمثال ﴾^(٣)، فهم يوبخون بتذكيرهم بكذبهم حين أقسموا أنهم لن يزولوا عن الدنيا إلى الآخرة، وهم يرون ويعلمون ما أحل بالأمم المكذبة قبلهم وما نزل بهم من العقوبات ولكنهم لم يعتبروا ولم يتعظوا، بل أعرضوا واستمروا على باطلهم وظلمهم حتى وصلوا إلى اليوم الذي لا ينفع فيه اعتذار ولا تقبل فيه توبة^(٤).

قال الشنقيطي ت ١٣٩٣ هـ: «قوله تعالى ﴿ حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلي أعمل صالحاً فيما تركت كلا.. ﴾ وما تضمنته الآية الكريمة من أن الكافر والمفترط في عمل الخير إذا حضر أحدهما الموت طلبا الرجعة إلى الحياة؛ ليعملا العمل الصالح الذي يدخلهما الجنة، ويتداركا به ما سلف منهما من الكفر والتفريط، وأنهما لا يجابان إلى ذلك، كما دل عليه حرف الزجر والردع

(١) جامع البيان في تفسير القرآن ٧٦/٢٨.

(٢) سورة إبراهيم، الآية ٤٤.

(٣) سورة إبراهيم، الآيتان ٤٤ و ٤٥.

(٤) انظر تفسير القرآن العظيم ٥٢٢/٢ - ٥٢٣، وتيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان

ص ٣٨١ - ٣٨٢.

الذي هو (كلا)، جاء موضحاً في مواضع أخر كقوله تعالى ﴿وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها﴾ الآية، وقوله تعالى: ﴿وانذر الناس يوم يأتهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك وتتبع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال﴾ إلى غير ذلك من الآيات، وكما أنهم يطلبون الرجعة عند حضور الموت، ليصلحوا أعمالهم؛ فإنهم يطلبون ذلك يوم القيامة، ومعلوم أنهم لا يجابون إلى ذلك.

وقوله تعالى في هذه الآية الكريمة ﴿لعلّي أعمل صالحاً﴾ الظاهر أن لعل فيه للتعليل أي ارجعون لأجل أن أعمل صالحاً، وقيل: هي للترجي والتوقع؛ لأنه غير جازم بأنه إذا رُدَّ للدنيا عمل صالحاً، والأول أظهر، والعمل الصالح يشمل جميع الأعمال من الشهاداتين والحج، الذي كان قد فرط فيه، والصلوات والزكاة، ونحو ذلك، والعلم عند الله تعالى، وقوله ﴿كلا﴾ كلمة زجر، وهي دالة على أن الرجعة التي طلبها لا يعطاها كما هو واضح^(١).

(١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٨٢١/٥، ٨٢٢.

المبحث السادس:

حضور الشيطان حين الاحتضار

روى مسلم في صحيحه بسنده عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه، فإذا سقطت من أحدكم اللقمة فليمط ما كان بها من أذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان فإذا فرغ فليلعق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه تكون البركة»^(١).

فقوله ﷺ في أول هذا الحديث: «إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه» فيه تحذير للعباد من الشيطان، وتنبية على ملازمته للإنسان في تصرفاته وجميع أحواله؛ ليتأهبوا ويحترزوا منه، ولا يغتروا بما يزينه لهم^(٢). وقد استدل بعض العلماء بهذا الحديث على حضور الشيطان عند المحتضر؛ لإغوائه وافتنانه، كما استدلوا أيضاً بما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يدعو: اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر، ومن عذاب النار، ومن فتنة الحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال»^(٣).

قال ابن دقيق العيد ٧٠٢هـ: «فتنة الحيا ما يعرض للإنسان مدة حياته من الافتتان بالدنيا والشهوات والجهالات، وأعظمها والعياذ بالله أمر الخاتمة عند الموت، وفتنة الممات يجوز أن يراد بها الفتنة عند الموت، أضيفت إليه لقربها منه، ويكون المراد بفتنة الحيا على هذا ما قبل ذلك، ويجوز

(١) رواه مسلم، كتاب الأشربة، باب استحباب لعق الأصابع والقصعة وأكل اللقمة الساقطة ح ٢٠٣٣.

(٢) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ١٣/٢٠٥ - ٢٠٦.

(٣) رواه البخاري، كتاب الجنائز، باب التعوذ من عذاب القبر ح ١٣٧٧.

أن يراد بها فتنة القبر»^(١).

كما قد استدل شيخ الإسلام ابن تيمية بحديث الاستعاذة من فتنة الحيا والممات على حضور الشيطان عند المحتضر لإغوائه، وأنه قد يعرض الأديان على بعض العباد، حيث قال رحمه الله: «أما عرض الأديان على العبد وقت الموت فليس هو أمراً عاماً لكل أحد، ولا هو أيضاً منتفياً عن كل أحد، بل من الناس من تعرض عليه الأديان قبل موته، ومنهم من لا تعرض عليه، وقد وقع ذلك لأقوام، وهذا كله من فتنة الحيا والممات التي أمرنا أن نستعيذ منها في صلاتنا، منها ما في الحديث الصحيح (أمرنا النبي ﷺ أن نستعيذ في صلاتنا من أربع من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة الحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال)»^(٢)، ولكن وقت الموت أحرص ما يكون الشيطان على إغواء بني آدم؛ لأنه وقت الحاجة، وقد قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح «الأعمال بخواتيمها»^(٣) وقال ﷺ «إن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن العبد ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها»^(٤)...، ولهذا يقال: إن من لم يحج يخاف عليه من ذلك، لما روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «من ملك زاداً أو راحلة تبلغه إلى بيت الله الحرام ولم يحج، فليمت إن شاء يهودياً، وإن شاء

(١) نقلاً عن فتح الباري شرح صحيح البخاري ٣١٩/٢.

(٢) سبق تخريجه في ص: ١١٩.

(٣) رواه البخاري، كتاب الرقاق، باب الأعمال بالخواتيم، وما يخاف منها، ح ٦٤٩٣.

(٤) رواه البخاري، كتاب التوحيد، باب قوله تعالى (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين) ح

نصرانياً»^(١)«...»^(٢).

وقال في موضع آخر: «وأما عرض الأديان وقت الموت فيبتلى به بعض الناس دون بعض»^(٣).

وذكر ابن حجر أن الأكثر والأغلب في سوء الخاتمة أنه لا يقع إلا لمن في طويته فساد أو ارتياب، ويكثر وقوعه للمصرّ على الكبائر والمجترئ على العظام، إذ يهجم عليه الموت بغته فيصطلمه^(٤) الشيطان عند تلك الصدمة، فيكون ذلك سبباً لسوء خاتمته^(٥).

ويدل على حضور الشيطان عند اختضر قوله تعالى: ﴿وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين. وأعوذ بك رب أن يحضرون﴾^(٦)، فالمعنى: أعوذ بك أن يحضرنى الشيطان في أمر من أموري كائناً ما كان، سواء كان ذلك وقت تلاوة القرآن، أو عند حضور الموت، أو غير ذلك من جميع الشؤون في جميع الأوقات^(٧).

وتحدث أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن مفلح المقدسي عن حضور الشيطان عند المحتضر تحت عنوان (الفصل الثاني والعشرون في اجتهد الشيطان على المؤمن عند الموت)، واستشهد بما رواه النسائي وأبو داود بسنديهما عن أبي اليسر قال: كان رسول الله ﷺ يقول «اللهم إني أعوذ بك من التردّي»

(١) رواه الترمذي في سننه، كتاب الحج، باب ما جاء في التغليظ في ترك الحج ح ٨١٢، وقال

عنه الألباني: (ضعيف)، انظر ضعيف سنن الترمذي ص ٨٨.

(٢) مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ٢٥٥/٤، ٢٥٦.

(٣) المصدر السابق ٢٠٢/١٤.

(٤) الاصطلاح: الاستئصال والهلاك والقطع، انظر لسان العرب ٤٦٩/٢.

(٥) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٤٨٩/١١، ٤٩٠.

(٦) سورة (المؤمنون)، الآيتان ٩٧ و ٩٨.

(٧) انظر أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٨١٩/٥.

والهدم، والغرق، والحريق، وأعوذ بك أن يتخبطني الشيطان عند الموت، وأعوذ بك أن أموت في سبيلك مدبراً، وأعوذ بك أن أموت لديغاً^(١).

فقوله ﷺ «وأعوذ بك أن يتخبطني الشيطان عند الموت»، قال الخطابي ت ٣٨٨هـ في شرحه: «هو أن يستولي عليه عند مفارقة الدنيا، فيضله، ويحول بينه وبين التوبة أو يعوقه عن إصلاح شأنه والخروج من مظلمة تكون قبله، أو يؤيسه من رحمة الله، أو يكره له الموت ويؤسفه على حياة الدنيا، فلا يرضى بما قضاه الله عليه من الفناء والنقلة إلى الدار الآخرة، فيختم له، ويلقى الله وهو ساخط عليه»^(٢).

ويقول ابن الجوزي ت ٥٩٧هـ: «وقد يتعرض إبليس للمريض فيؤذيه في دينه ودنياه، وقد يستولي على الإنسان فيضله في اعتقاده، وربما حال بينه وبين التوبة... وربما جاء الاعتراض على المقدر؛ فينبغي للمؤمن أن يعلم أن تلك الساعة هي مصيرية للحرب، وحين يحمى الوطيس فينبغي أن يتجلد، ويستعين بالله على العدو»^(٣).

وقد روي عن عبد الله بن أحمد بن حنبل أنه قال: حضرت وفاة أبي أحمد، ويدي الخرقه لأشدّ لحيه، فكان يغرق ثم يفيق، ويقول بيده: لا بعد، لا بعد، فعل هذا مراراً فقلت له يا أبت أي شيء ما يبدو منك؟ فقال: إن الشيطان قائم بمحذائي عاض على أنامله يقول: يا أحمد فتني، وأنا أقول: لا بعد، لا بعد،

(١) رواه النسائي، كتاب الاستعاذة، باب الاستعاذة من التردّي والهدم ح ٥٥٤٦، ورواه أبو داود في سننه، كتاب الصلاة، باب في الاستعاذة ح ١٥٥٢، وصححه الألباني في صحيح سنن النسائي ٤٨٣/٣ ح ٥٥٤٦ و ٥٥٤٧ و ٥٥٤٨.

(٢) معالم السنن، شرح على سنن أبي داود ١٩٤/٢.

(٣) الثبات عند الممات ص ٤١، ٤٢.

حتى أموت^(١).

وقال القرطبي: «سمعت شيخنا الإمام أبا العباس أحمد بن عمر القرطبي بثغر الإسكندرية يقول: حضرت أخا شيخنا أبي جعفر أحمد بن محمد بن محمد القرطبي بقرطبة وقد احتضر، فقليل له: قل: لا إله إلا الله، فكان يقول: لا، لا، فلما أفاق ذكرنا له ذلك فقال: أتاني شيطانان، عن يميني وعن شمالي، يقول أحدهما: مت يهودياً فإنه خير الأديان، والآخر يقول: مت نصرانياً فإنه خير الأديان، فكنت أقول لهما: لا، لا^(٢).

وقد روي أن الشيطان لا يكون في حال أشد على ابن آدم منه في حال الموت، وهو يقول لأعوانه دونكم هذا فإن فاتكم اليوم لم تلحقوه»^(٣)

(١) انظر سير أعلام النبلاء ٣٤١/١١.

(٢) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ٦٨/١.

(٣) انظر معالم السنن حاشية على سنن أبي داود ١٩٤/٢، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية ٢٥٠/٤.

المبحث السابع :

مشروعية تلقين المحتضر: لا إله إلا الله، وقول الخير عنده

يشرع تلقين المحتضر لا إله إلا الله، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «لَقْنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»^(١).

قال النووي: «معناه من حضره الموت، والمراد: ذكره لا إله إلا الله؛ لتكون آخر كلامه...، والأمر بهذا التلقين أمر ندب، وأجمع العلماء على هذا التلقين»^(٢). وقال القرطبي: «أي قولوا ذلك، وذكرهم به عند الموت، وسماهم موتى؛ لأن الموت قد حضرهم»^(٣).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «تلقين الميت سنة مأمور بها»^(٤). وروى معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»^(٥)، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «لَقْنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ فَإِنَّهُ مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عِنْدَ الْمَوْتِ دَخَلَ الْجَنَّةَ يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ، وَإِنْ أَصَابَهُ قَبْلَ ذَلِكَ مَا أَصَابَهُ»^(٦)، وقال ﷺ «خير العمل أن تفارق الدنيا ولسانك رطب من ذكر الله»^(٧).

(١) رواه مسلم، كتاب الجنائز، باب تلقين الموتى لا إله إلا الله ح ٩١٦.

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ٢١٩/٦.

(٣) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ٦١/١.

(٤) مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ٢٩٧/٢٤.

(٥) رواه أبو داود في سننه، كتاب الجنائز، باب في التلقين ح ٣١١٦، وحسنه الألباني في إرواء الغليل ١٤٩/٣ ح ٦٨٧.

(٦) رواه ابن حبان في صحيحه ٧١٩، وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير ٩١٦/٢ ح ١٦٥٢.

(٧) رواه أحمد في مسنده ١٩٠/٤، وأبو نعيم في الحلية ١١١/٦، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٤٥١/٤ ح ١٨٣٦.

وقد ذكر النووي كراهة العلماء للإكثار على المحتضر بالتلقين والموالة، لئلا يضجر بضيق حاله وشدة كربه؛ فيكره ذلك أو يتكلم بما لا يليق؛ ولهذا قالوا إذا نطق بالشهادة مرة لا يكرر عليه إلا أن يتكلم بعده بكلام آخر، فيعاد التعريض به؛ ليكون آخر كلامه^(١).

وقال الترمذي ت ٢٧٩هـ: «وقد كان يستحب أن يلقي المريض عند موته قول: لا إله إلا الله، وقال بعض أهل العلم: إذا قال ذلك مرة فما لم يتكلم بعد ذلك فلا ينبغي أن يلقي، ولا يكثر عليه هذا، وروى عن ابن المبارك أنه لما حضرته الوفاة جعل رجل يلقيه لا إله إلا الله، وأكثر عليه، فقال عبد الله: إذا قلت مرة فأنا على ذلك ما لم أتكلم بكلام، وإنما معنى قول عبد الله إنما أراد ما روى عن النبي ﷺ (من كان آخر قوله: لا إله إلا الله دخل الجنة)....»^(٢).

وقال القرطبي: «قال علمائنا: تلقين الموتى هذه الكلمة سنة مأثورة عمل بها المسلمون؛ وذلك ليكون آخر كلامهم لا إله إلا الله فيختم له بالسعادة، وليدخل في عموم قوله عليه السلام (من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة)....، ولينبه المحتضر على ما يدفع به الشيطان؛ فإنه يتعرض للمحتضر ليفسد عليه عقيدته، فإذا تلقنها المحتضر وقالها مرة واحدة فلا تعاد عليه لئلا يضجر، وقد كره أهل العلم الإكثار من التلقين، والإلحاح عليه إذا هو تلقنها أو فهم ذلك عنه»^(٣)؛ لأنه قد يتبرم من الإلحاح والإعادة، فيثقلها الشيطان عليه، فيكون سبباً لسوء الخاتمة^(٤).

(١) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ٢١٩/٦، وشرح السنة ٢٩٦/٥.

(٢) سنن الترمذي ٣/٣٠٧، ٣٠٨، وانظر صحيح سنن الترمذي ٥٠٢/١.

(٣) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ٦٢/١.

(٤) انظر المصدر السابق، الصفحة نفسها. وانظر ما قاله أبو حامد الغزالي ت ٥٠٥هـ، في

كتاب الموت ص ٧٨.

وقد ذكر بعض أهل العلم أن المراد بتلقيّن المحتضر الشهادة: ذكرها عنده وتسميعها إياه، دون أمره بقولها^(١)، والحق أن ظاهر قوله ﷺ «لقنوا موتاكم لا إله إلا الله» يدل على أن المراد أمره بأن يقولها، لا مجرد ذكر الشهادة عنده وتسميعها إياه، كما يشهد لذلك ما رواه أنس رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ عاد رجلاً من الأنصار فقال: يا خال، قل: لا إله إلا الله، فقال: أخال أم عم ؟ فقال: بل خال، فقال: فخير لي أن أقول: لا إله إلا الله ؟ فقال النبي ﷺ: نعم»^(٢).

قال القرطبي: «لا بد من تلقين الميت، وتذكيره الشهادة، وإن كان على غاية من التيقظ»^(٣)، وقال ابن عثيمين ت ١٤٢١ هـ: «أهل العلم قالوا: يسن تلقين المحتضر لا إله إلا الله، لكن بدون قول قل؛ لأنه ربما مع الضجر يقول: لا؛ لضيق صدره مع نزول الموت، أو يكره هذه الكلمة أو معناها، وفي هذا الحديث [أي في قصة تلقين الرسول ﷺ لعمه أبي طالب] قال «قل»، والجواب: أن أبا طالب كان كافراً فإذا قيل له: قل، وأبي فهو باق على كفره، لم يضره التلقين بهذا؛ فإما أن يبقى على كفره ولا ضرر عليه بهذا التلقين، وإما أن يهديه الله، بخلاف المسلم، فهو على خطر؛ لأنه ربما يضره التلقين على هذا الوجه»^(٤).

وقد يرد إشكال عدم ذكر مشروعية تلقين المحتضر شهادة أن محمداً رسول الله ﷺ، والجواب على ذلك ما ذكره ابن حجر بقوله:

«والمراد بقول لا إله إلا الله في هذا الحديث وغيره كلمتا الشهادة، فلا يرد إشكال ترك ذكر الرسالة»، ثم نقل قول ابن المنير: «قول لا إله إلا الله لقب

(١) أشار إليه السندي ت ٩١١ هـ في حاشيته على سنن النسائي ٥/٣، والسهارنفوري ت ١٣٤٦ هـ في بذل المجهود في حل أبي داود ٧٩/١٤، ٨٠، وغيرهم.

(٢) رواه الإمام أحمد ٣/١٥٢، ١٥٤، ٢٦٨ بإسناد صحيح على شرط مسلم.

(٣) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ٦٤/١.

(٤) القول المفيد على كتاب التوحيد ٣٥٥/١.

جرى على النطق بالشهادتين شرعاً»^(١).

وقد روى ابن ماجه بسنده عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ «ما من نفس تموت وهي تشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، يرجع ذلك إلى قلب مؤمن إلا غفر الله لها»^(٢).

ويشهد له ما رواه الإمام أحمد بسنده عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، صادقاً من قلبه دخل الجنة»^(٣).

وما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، لا يلقى الله بهما عبد، غير شاك فيهما إلا دخل الجنة»^(٤).

فدلت هذه النصوص على أن تلقين المحتضر: لا إله إلا الله، ونطقه بها متضمن لإيمانه بأن محمداً رسول الله.

قال ابن القيم: «لشهادة أن لا إله إلا الله عند الموت تأثير عظيم في تكفير السيئات وإحباطها؛ لأنها شهادة من عبد موقن بها، عارف بمضمونها، قد ماتت منه الشهوات، ولانت نفسه المتمردة، وانقادت بعد إبانها واستعصائها، وأقبلت بعد إعراضها، وذلت بعد عزّها، وخرج منها حرصها على الدنيا وفضولها،

(١) فتح الباري شرح صحيح البخاري ١١٠/٣ وانظر ١٩٦/٧.

(٢) رواه ابن ماجه في سننه، كتاب الأدب، باب فضل لا إله إلا الله ح ٣٧٩٦ وصححه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه ٣١٨/٢ ح ٣٠٦٣، وسلسلة الأحاديث الصحيحة ٣٤٧/٥ ح ٢٢٧٨.

(٣) رواه الإمام أحمد في مسنده ٢٢٩/٥ وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٣٤٨/٥ تحت حديث رقم ٢٢٧٨.

(٤) رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً ح ٢٧.

واستخذت بين يدي ربه وفاطرها ومولاها الحق أذل ما كانت له وأرجى ما كانت لعفوه ومغفرته ورحمته، وتجرد منها التوحيد بانقطاع أسباب الشرك وتحقق بطلانه، فزالت منها تلك المنازعات التي كانت مشغولة بها، واجتمع همها على من أيقنت بالقدوم عليه والمصير إليه، فوجه العبد وجهه بكليته إليه، وأقبل بقلبه وروحه وهمه عليه فاستسلم وحده ظاهراً وباطناً، واستوى سره وعلايته فقال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه، وقد تخلص قلبه من التعلق بغيره والالتفات إلى ما سواه، قد خرجت الدنيا كلها من قلبه وشارف القدوم على ربه وخذت نيران شهوته وامتلأ قلبه من الآخرة فصارت نصب عينيه وصارت الدنيا وراء ظهره فكانت تلك الشهادة الخالصة خاتمة عمله فطهرته من ذنوبه وأدخلته على ربه؛ لأنه لقي ربه بشهادة صادقة خالصة، وافق ظاهرها باطنها وسرها علانيتها، فلو حصلت له الشهادة على هذا الوجه في أيام الصحة لاستوحش من الدنيا وأهلها وفرّ إلى الله من الناس، وأنس به دون ما سواه لكنه شهد بها بقلب مشحون بالشهوات وحب الحياة وأسبابها ونفس مملوءة بطلب الحظوظ والالتفات إلى غير الله، فلو تجردت كتجردها عند الموت لكان لها نبأ آخر وعيش آخر سوى عيشها البهيمي^(١).

فإن قيل: هل يُعرض الإسلام على الصبي والكافر؟

فيقال: عنون البخاري ت ٢٥٦هـ — بهذا العنوان (هل يُعرض على الصبي الإسلام) للباب التاسع والسبعين من كتاب الجنائز، كما عنون بـ (كيف يعرض الإسلام على الصبي) للباب الثامن والسبعين بعد المائة من كتاب الجهاد، ثم أورد فيهما ما رواه بسنده عن ابن عمر — رضي الله عنهما — أن رسول الله ﷺ قال لابن صياد^(٢)، وقد قارب الحلم «أتشهد أني

(١) الفوائد ص ٥٥، ٥٦.

(٢) هو صافي بن صياد، كان أبوه يهودياً، واشتهر عن صافي التكهن وهو صغير؛ فجاءه =

رسول الله^(١).

وأورد في كتاب الجنائز ما رواه بسنده عن أنس رضي الله عنه قال: «كان غلام يهودي يخدم النبي ﷺ فمرض، فأتاه النبي ﷺ يعوده، فقعده عند رأسه، فقال له: أسلم، فنظر إلى أبيه وهو عنده، فقال له: أطمع أبا القاسم ﷺ، فأسلم، فخرج النبي ﷺ وهو يقول: الحمد لله الذي أنقذه من النار^(٢)، وفي رواية «الحمد لله الذي أنقذه بي من النار»^(٣).

قال ابن حجر: «وفي الحديث جواز استخدام المشرك، وعيادته إذا مرض، وفيه حسن العهد، واستخدام الصغير، وعرض الإسلام على الصبي، ولولا صحته منه ما عرضه عليه، وفي قوله (أنقذه بي من النار) دلالة على أنه صح إسلامه»^(٤). كما دل الحديث على جواز حضور المسلم وفاة الكافر؛ ليعرض الإسلام عليه، رجاء أن يسلم^(٥).

وعلى من يحضر المحتضر ألا يقول إلا خيراً، فعن أم سلمة رضي الله عنها، قالت قال رسول الله ﷺ: «إذا حضرتم المريض أو الميت فقولوا خيراً؛ فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون...»^(٦) الحديث.

= الرسول ﷺ ليختبره: انظر تجريد أسماء الصحابة ٣١٩/١ وفتح الباري ٢٢٠/٣.

(١) رواه البخاري، كتاب الجنائز، باب: إذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه، وهل يعرض على الصبي الإسلام ح ١٣٥٤، وكتاب الجهاد، باب كيف يعرض الإسلام على الصبي ح ٣٠٥٥.

(٢) رواه البخاري، كتاب الجنائز، باب إذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه، وهل يعرض على الصبي الإسلام ح ١٣٥٦.

(٣) في سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب في عيادة الذمي، ح ٣٠٩٥.

(٤) فتح الباري شرح صحيح البخاري ٢٢١/٣ وانظر ١٧٢/٦، وانظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ١٩١/١٨.

(٥) انظر أحكام الجنائز ص ١٢.

(٦) رواه مسلم، كتاب الجنائز، باب ما يقال عند المريض والميت ح ٩١٩.

قال النووي في شرحه هذا الحديث: «فيه النذب إلى قول الخير حينئذ من الدعاء والاستغفار له، وطلب اللطف به، والتخفيف عنه، ونحوه، وفيه حضور الملائكة حينئذ وتأمينهم»^(١).

وعنها رضي الله عنها قالت: دخل رسول الله ﷺ على أبي سلمة، وقد شق بصره، فأغمضه، ثم قال: «إن الروح إذا قبض تبعه البصر» فضج ناس من أهله، فقال: «لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون»، ثم قال: «اللهم اغفر لأبي سلمة، وارفع درجته في المهديين، واخلفه في عقبه في الغابرين، واغفر لنا وله يا رب العالمين، وافسح له في قبره، ونور له فيه»^(٢)، قال النووي في هذا الحديث: «دليل على استحباب إغماض الميت، وأجمع المسلمون على ذلك، قالوا والحكمة فيه ألا يقبح بمنظره لو ترك إغماضه... وفيه استحباب الدعاء للميت عند موته ولأهله وذريته بأمر الآخرة والدنيا»^(٣).

وقال القرطبي: «قال علماؤنا: قوله عليه السلام: «إذا حضرتم المريض أو الميت فقولوا خيراً» أمر ندب وتعليم بما يقال عند المريض أو الميت، وإخبار بتأمين الملائكة على دعاء من هناك؛ ولهذا استحَب العلماء أن يحضر الميت الصالحون، وأهل الخير حالة موته ليذكروه، ويدعوا له ولن يخلفه ويقولوا خيراً فيجتمع دعاؤهم وتأمين الملائكة فينتفع بذلك الميت ومن يصاب به ومن يخلفه»^(٤).

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ٢٢٢/٦.

(٢) رواه مسلم، كتاب الجنائز، باب في إغماض الميت والدعاء له إذا حضر ٩٢٠.

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ٢٢٣/٦.

(٤) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ١/٦٥، ٦٦.

المبحث الثامن :

وجوب إحسان الظن بالله تعالى وبخاصة عند الموت

يجب على المسلم أن يحسن ظنه بربه سبحانه وتعالى في جميع أحواله، ويتأكد ذلك عند الموت.

روى جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ قبل موته بثلاثة أيام يقول: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله»^(١).

قال أبو سليمان الخطابي: «إنما يحسن بالله الظن من حسن عمله، فكأنه قال: أحسنوا أعمالكم يحسن ظنكم بالله، فإن من ساء عمله ساء ظنه، وقد يكون أيضاً حسن الظن بالله من ناحية الرجاء، وتأمل العفو، والله جواد كريم»^(٢).

وقال النووي: «قال العلماء: هذا تحذير من القنوط، وحث على الرجاء عند الخاتمة... قال العلماء معنى حسن الظن بالله تعالى: أن يظن أنه يرحمه، ويعفو عنه، قالوا: وفي حالة الصحة يكون خائفاً راجياً، ويكونان سواء، وقيل يكون الخوف أرجح؛ فإذا دنت أمارات الموت غلب الرجاء، أو محضه؛ لأن مقصود الخوف: الانكفاف عن المعاصي والقبائح، والحرص على الإكثار من الطاعات والأعمال، وقد تعذر ذلك أو معظمه في هذه الحال، فاستحب إحسان الظن، المتضمن للافتقار إلى الله تعالى، والإذعان له، ويؤيده الحديث المذكور بعده «يبعث كل عبد على ما مات عليه»^(٣)؛ ولهذا عقبه مسلم للحديث الأول، قال

(١) رواه مسلم، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت ح ٢٨٧٧.

(٢) معالم السنن، شرح على سنن أبي داود ٤٨٤/٣، شرح حديث ٣١١٣.

(٣) رواه مسلم، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت ح ٢٨٧٨.

العلماء: معناه يبعث على الحالة التي مات عليها، ومثله الحديث الآخر بعده^(١) يشير إلى قوله ﷺ «إذا أراد الله بقوم عذاباً أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على أعمالهم»^(٢).

وروى البغوي في باب حسن الظن بالله تعالى، من كتاب الجنائز عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ دخل على شاب وهو في الموت فقال «كيف تجدك؟» فقال: والله يا رسول الله، إني لأرجو الله، وإني أخاف ذنوبي، فقال رسول الله ﷺ «لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن، إلا أعطاه الله ما يرجو، وآمنه مما يخاف»^(٣).

وروى البغوي عن ابن عباس أنه قال: «إذا رأيت الرجل بالموت فبشروه؛ ليلقى ربه وهو حسن الظن به، وإذا كان حياً، فخوفوه بربه عز وجل»^(٤).

وقال القرطبي: «حسن الظن بالله تعالى ينبغي أن يكون أغلب على العبد عند الموت منه في حال الصحة، وهو أن الله تعالى يرحمه، ويتجاوز عنه، ويغفر له، وينبغي لجلسائه أن يذكروه بذلك حتى يدخل في قوله تعالى «أنا عند ظن عبدي بي»^(٥)...»^(٦)، وفي حديث آخر ثبت عنه ﷺ أنه قال «إن الله تعالى

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ٢١٠/١٦.

(٢) رواه مسلم، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت ح ٢٨٧٩.

(٣) شرح السنة ٢٧٤/٥. ورواه ابن ماجه، كتاب الزهد، باب ذكر الموت والاستعداد له ح ٤٢٦١ وقال عنه الألباني (حسن) في صحيح سنن الترمذي ٥٠٣/١ ح ٩٨٣، وفي صحيح سنن ابن ماجه ٤٢٠/٢ ح ٣٤٣٦.

(٤) شرح السنة ٢٧٥/٥.

(٥) الحديث القدسي رواه البخاري، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ ح ٧٤٠٥.

(٦) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ٥٨/١، ٥٩.

يقول: أنا عند ظن عبدي بي، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر»^(١)
وعن أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ «يقول الله سبحانه وتعالى: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني»^(٢) الحديث.

قال ابن حجر: «وهو كما قال أهل التحقيق مقيد بالختضر، ويؤيد ذلك حديث» (لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله...)»^(٣)، ولكن ظاهر الحديث لا يدل على تقييده بالختضر، بل في جميع أحوال العبد.

ويقول ابن الجوزي: «وأما حسن الظن فهو مستحب في هذا الوقت [أي عند الاحتضار]، وقد وردت الأخبار بفضل حسن الظن بالله تعالى»^(٤)
فينبغي على المريض، مع إحسان ظنه بالله تعالى أن يكون بين الخوف والرجاء، يخاف عقاب الله على ذنوبه، ويرجو رحمة ربه^(٥)، وقد جاء في الحديث (إن المؤمن تخرج نفسه من بين جنبيه وهو يحمد الله تعالى)^(٦)، ولعل ذلك لحسن ظنه بربه سبحانه وتعالى.

ومما ينبغي أن يعلم أنه لا بد من حسن العمل مع إحسان الظن، فلا معنى لحسن الظن مع سوء العمل، إذ قد يمنعه سوء عمله من إحسان الظن بربه، وأسوأ من ذلك سوء الظن بالله مع سوء العمل فإن قوماً أساءوا الظن بالله فقالوا

(١) رواه الطبراني في الأوسط ح ٨١١٥، وأبو نعيم في الحلية ٣٠٦/٩ وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢٢٤/٤ ح ١٦٦٣.

(٢) سبق تخرجه في ص: ١٣٢.

(٣) فتح الباري شرح صحيح البخاري ٣٨٥/١٣، ٣٨٦.

(٤) الثبات عند الممات ص ٧١.

(٥) انظر أحكام الجنائز ص ٧.

(٦) رواه أحمد في مسنده ٢٧٣/١، ٢٧٤، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ١٧٣/٤ ح ١٦٣٢.

لهم سبحانه وتعالى: ﴿وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين﴾^(١).

يقول ابن القيم: ولا ريب أن حسن الظن إنما يكون مع الإحسان؛ فإن المحسن حسن الظن بربه أن يجازيه على إحسانه، ولا يخلف وعده، ويقبل توبته، وأما المسيء المصير على الكبائر والظلم والمخالفات؛ فإن وحشة المعاصي والظلم والحرام تمنعه من حسن الظن بربه... ولا يجمع وحشة الإساءة إحسان الظن أبداً؛ فإن المسيء مستوحش بقدر إساءته، وأحسن الناس ظناً بربه أطوعهم له...، وقد قال الله في حق من شك في تعلق سمعه ببعض الجزئيات، وهو السر من القول: ﴿وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين﴾ فهو لاء لما ظنوا أن الله سبحانه لا يعلم كثيراً مما يعملون كان هذا إساءة لظنهم بربهم فأرداهم ذلك الظن...، فتأمل هذا الموضع وتأمل شدة الحاجة إليه، وكيف يجتمع في قلب العبد تيقنه بأنه ملاقي الله وأن الله يسمع ويرى مكانه ويعلم سره وعلايته ولا يخفى عليه خافية من أمره وأنه موقوف بين يديه ومسؤول عن كل ما عمل وهو مقيم على مساخطه مضيع لأوامره مبطل لحقوقه، وهو مع هذا يحسن الظن به، وهل هذا إلا من خدع النفوس وغرور الأماني»^(٢).

ويشهد لهذا ما رواه أبو أمامة بن سهل قال: دخلت أنا وعروة بن الزبير يوماً على عائشة، فقالت: لو رأيتما نبي الله ﷺ ذات يوم في مرض مرضه، وكان له عندي ستة دنائير أو سبعة، فأمرني النبي ﷺ أن أفرقها، فشغلني وجع النبي ﷺ حتى عافاه الله، ثم سألتني عنها فقال: «ما فعلت الستة» - قال: أو السبعة؟ قلت: لا والله، لقد كان شغلني وجعك، قالت: فدعا بها، ثم صفها في

(١) سورة فصلت / الآية ٢٣.

(٢) الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي ص ١٤.

كفه فقال: (ما ظن نبي الله لو لقي الله عز وجل، وهذه عنده..). يعني ستة دنانير أو سبعة - أنفقيها^(١).

يقول ابن القيم تعليقا على هذا الحديث: «(فيا الله ما ظن أصحاب الكبائر والظلمة بالله، إذا لقوه ومظالم العباد عندهم؛ فإن كان ينفعهم قولهم: حسناً ظنوننا بك لم يعذب ظالم ولا فاسق، فليصنع العبد ما شاء وليرتكب كل ما نهاه الله عنه وليحسن ظنه بالله فإن النار لا تمسه، فسبحان الله ما يبلغ الغرور بالعبد، وقد قال إبراهيم لقومه ﴿إفكاً آلهة دون الله تريدون﴾. فما ظنكم برب العالمين»^(٢)، أي ما ظنكم أن يفعل بكم إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره، ومن تأمل هذا الموضع حق التأمل علم أن حسن الظن بالله هو حسن العمل نفسه؛ فإن العبد إنما يحمله على حسن العمل حسن ظنه بربه أن يجازيه على أعماله، ويثيبه عليها، ويتقبلها منه فالذي حملة على العمل حسن الظن، فكلما حسنَ ظنه حسنَ عمله، وإلا فحسن الظن مع اتباع الهوى عجز... وبالجملية فحسن الظن إنما يكون مع انعقاد أسباب النجاة، وإما مع انعقاد أسباب الهلاك فلا يتأتى إحسان الظن»^(٣).

فإن قال قائل: بأن إحسان الظن يتأتى مع سوء العمل، وذلك راجع إلى سعة مغفرة الله ورحمته التي سبقت غضبه.

فالجواب عليه بأن يقال: «الأمر هكذا والله فوق ذلك وأجل وأكرم وأجود وأرحم، ولكن إنما يضع ذلك في محله اللائق به؛ فإنه سبحانه موصوف بالحكمة والعزة والانتقام، وشدة البطش، وعقوبة من يستحق العقوبة، فلو كان معول حسن الظن على مجرد صفاته وأسمائه لاشترك في ذلك البر والفاجر،

(١) رواه أحمد في مسنده ١٠٤/٦ و ١٨٢/٦، والبخاري في شرح السنة ١٥٦/٦، ١٥٧ وذكره الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ١٢/٣ ح ١٠١٤.

(٢) سورة الصافات، الآيتان ٨٦ و ٨٧.

(٣) الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي ص ١٤، ١٥.

والمؤمن والكافر، ووليه وعدوه فما ينفع المجرم أسماؤه وصفاته وقد باء بسخطه وغضبه، وتعرض للعتة، وأوقع في محارمه، وانتهك حرماته، بل حسن الظن ينفع من تاب وندم وأقلع، وبدل السيئة بالحسنة، واستقبل بقية عمره بالخير والطاعة ثم أحسن الظن، فهذا حُسْنُ ظَنٍّ، والأول غرور»^(١).

وقال الخطابي: «إنما يحسن بالله ظن من حسن عمله، فكأنه قال: أحسنوا أعمالكم يحسن بالله ظنكم؛ فإن من ساء عمله ساء ظنه، وقد يكون حسن الظن أيضاً من ناحية الرجاء، وتأميل العفو، والله جواد كريم»^(٢).

(١) المصدر السابق ص ١٥.

(٢) معالم السنن بحاشية سنن أبي داود ٤٨٤/٣.

المبحث التاسع :

تخيير الأنبياء عند الموت

روى البخاري بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت: «سمعت رسول الله ﷺ يقول» (ما من نبي يمرض إلا خيّر بين الدنيا والآخرة) وكان في شكواه الذي قبض فيه أخذته بحة شديدة فسمعتة يقول: ﴿مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين﴾^(١)، فعلمت أنه خيّر^(٢).

وعنها رضي الله عنها قالت: «كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يخير بين الدنيا والآخرة، فسمعت النبي ﷺ يقول في مرضه الذي مات فيه، وأخذته بحة، يقول: ﴿مع الذين أنعم الله عليهم﴾ الآية، فظننت أنه خيّر»^(٣).

وفي رواية عنها قالت: «لما مرض النبي ﷺ المرض الذي مات فيه جعل يقول» (في الرفيق الأعلى))^(٤).

وفي رواية أخرى قالت: «كان رسول الله ﷺ وهو صحيح يقول» (إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة، ثم يُحيّا، أو يُخيّر) فلما اشتكى وحضره القبض - ورأسه على فخذ عائشة - غشي عليه، فلما أفاق شخص بصره نحو سقف البيت، ثم قال» (اللهم في الرفيق الأعلى) فقلت: إذا لا يختارنا، فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح»^(٥).

(١) سورة النساء، الآية ٦٩.

(٢) رواه البخاري، كتاب التفسير، باب (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين) ح ٤٥٨٦.

(٣) رواه البخاري، كتاب المغازي، باب مرض النبي ﷺ ووفاته ح ٤٤٣٥.

(٤) رواه البخاري، الموضوع السابق ح ٤٤٣٦.

(٥) رواه البخاري، الموضوع السابق ح: ٤٤٣٧ وانظر: ح: ٤٤٣٨ و ٤٤٤٠ و ٤٤٤٩ و ٤٤٥١ وانظر مجموع هذه الروايات وغيرها في جامع الأصول ٣٨٩/١١ - ٣٨٩.

فمعنى قوله ﷺ (ما من نبي يمرض إلا خَيْر بين الدنيا والآخرة): أي خيره الله تعالى بين الإقامة في الدنيا والموت؛ «لتكون وفادته على الله وفادة محب مخلص مبادر، ولتقاصر المؤمن عن يقين النبي ﷺ تولى الله الخيرة في لقاءه؛ لأنه وليه، ألا ترى إلى خبر «ما ترددت في شيء ترددي في قبض روح عبدي المؤمن»^(١)، ففي ضمن ذلك اختيار الله للمؤمن لقاءه؛ لأنه وليه، يختار له فيما لا يصل إليه إدراكه...»^(٢).

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: خطب رسول الله ﷺ الناس وقال: «إن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده، فاختار ذلك العبد ما عند الله» قال: فبكى أبو بكر، فعجبنا لبكائه أن يخبر رسول الله عن عبد خير، فكان رسول الله ﷺ هو المخير، وكان أبو بكر أعلمنا، فقال رسول الله ﷺ «إن آمن الناس عليّ في صحبتهم وماله أبو بكر، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر، ولكن أخوة الإسلام ومودته، لا يبقين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر»^(٣).

قال ابن حجر: «فهم عائشة من قوله ﷺ (في الرفيق الأعلى) أنه خير، نظير فهم أبيها رضي الله عنه من قوله ﷺ (إن عبداً خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده) أن العبد المراد هو النبي ﷺ حتى بكى»^(٤).

وقال بدر الدين العيني ت ٨٥٥هـ: «قول (خير) على صيغة المجهول: أي خير بين الدنيا والآخرة، فاختار الآخرة ﷺ»^(٥).

(١) رواه البخاري، كتاب الرقاق، باب التواضع ح ٦٥٠٢.

(٢) فيض القدير شرح الجامع الصغير ٥٠١/٥.

(٣) رواه البخاري، كتاب فضائل الصحابة، باب قول النبي ﷺ (سدّوا الأبواب إلا باب أبي بكر) ح ٣٦٥٤.

(٤) فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٣/٧.

(٥) عمدة القارئ شرح صحيح البخاري ١٧٨/١٨.

هذه الأحاديث الصحيحة تدل على أنه ما من نبي يمرض إلا خيّر بين البقاء في الحياة الدنيا والموت.

وقد ثبت أن ملك الموت عليه السلام جاء إلى موسى عليه السلام فخبره بين الموت والحياة، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ ((جاء ملك الموت إلى موسى، فقال له أجب ربك، قال: فلطم موسى عين ملك الموت ففقأها، قال: فرجع الملك إلى الله عز وجل، فقال: إنك أرسلتني إلى عبد لك لا يريد الموت، وقد فقأ عيني، قال: فردّ إليه عينه، قال: ارجع إلى عبدي فقل له: الحياة تريد؟ فإن كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما وارت يدك من شعرة فإنك تعيش بها سنة، قال: ثم مه؟ قال: ثم تموت، قال: فالآن من قريب، قال: ربّ أدنني من الأرض المقدسة رمية بحجر، قال رسول الله ﷺ: لو أيّ عنده لأريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر))^(١).

هذا الحديث ثابت، وقد أنكره بعض المتبدعة قائلين: إن كان موسى عليه السلام عرفه فقد استخف به، وإن كان لم يعرفه فلماذا لم تقتص له من فقء عينه؟

قال بعض أهل العلم: إن الله لم يبعث ملك الموت لموسى، وهو يريد قبض روحه حينئذ، وإنما بعثه إليه اختباراً، فلطمه موسى عليه السلام لأنه رأى آدمياً داخل داره بغير إذنه، ولم يعلم أنه ملك الموت، فقد جاء في رواية ((كان ملك الموت يأتي الناس عياناً فأتى موسى فلطمه...))^(٢)، وقد جاءت الملائكة إلى إبراهيم وإلى لوط في صورة البشر فلم يعرفاهم ابتداءً، وقد أباح الشارع فقء

(١) رواه البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب وفاة موسى وذكره بعد ح ٣٤٠٧ ورواه مسلم، في كتاب الفضائل، باب من فضائل موسى عليه الصلاة والسلام ح ٢٣٧٢.

(٢) رواه الإمام أحمد ٣١٥/٢ وقال: سنده صحيح على شرط مسلم، انظر صحيح الجامع الصغير ٢١٧/١ في الحاشية، وكذا قال الحاكم قبله في المستدرک ٥٧٨/٢.

عين الناظر في دار المسلم بغير إذنه، كما جاء في الحديث «من اطلع في بيت قوم بغير إذنه حل لهم أن يفتقروا عينه»^(١)، وعلى فرض أنه عرفه فلا دليل على مشروعية القصاص بين الملائكة والبشر، ولا دليل على أن ملك الموت طلب القصاص من موسى فلم يقتص له، ثم رد الله عين ملك الموت ليعلم موسى أنه جاءه من عند الله فلهذا استسلم حينئذ^(٢).

ونقل النووي أنه لا يمتنع أن يأذن الله لموسى في هذه اللطمة امتحاناً للملطوم^(٣).

وقال ابن حجر: «وقال غيره [أي غير النووي] : إنما لطمه؛ لأنه جاء لقبض روحه من قبل أن يخبره، لما ثبت أنه لم يقبض نبي حتى يخبر، فلهذا لما خيره في المرة الثانية أذن، قيل: وهذا أولى الأقوال بالصواب، وفيه نظر؛ لأنه يعود أصل السؤال، فيقال: لم أقدم ملك الموت على قبض نبي الله وأخل بالشرط؟ فيعود الجواب أن ذلك وقع امتحاناً، وزعم بعضهم أن معنى قوله (فقاً عينه) أي أبطل حجته، وهو مردود بقوله في نفس الحديث (فرد الله عينه)، ويقول (لطمه وصكّه) وغير ذلك من قرائن السياق...، ورد الله إلى ملك الموت عينه البشرية؛ ليرجع إلى موسى على كمال الصورة، فيكون ذلك أقوى في اعتباره»^(٤).

وكذا ذكر المناوي ت ١٠٣١ هـ أن موسى عليه السلام لطم موسى عليه الصلاة والسلام لما جاءه؛ لكونه لم يخبر قبل ذلك^(٥).

(١) رواه مسلم، في كتاب الآداب، باب تحريم النظر في بيت غيره ح ٢١٥٨.

(٢) انظر شرح السنة ٢٦٦/٥، ٢٦٧، وفتح الباري ٤٤٢/٦ وسنن النسائي بشرح السيوطي ١١٨/٤، ١١٩ وصحيح مسلم بشرح النووي ١٢٩/١٥، والبداية والنهاية ٢٩٦/١.

(٣) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ١٢٩/١٥.

(٤) فتح الباري شرح صحيح البخاري ٤٤٢/٦، ٤٤٣.

(٥) انظر فيض القدير شرح الجامع الصغير ٥٠١/٥.

المبحث العاشر : الأعمال بالخواتيم

المطلب الأول: الأدلة على أن الأعمال بالخواتيم

ذكر البخاري في كتاب القدر من صحيحه (باب العمل بالخواتيم) وساق بسنده حديثين عن رسول الله ﷺ، أحدهما: «عن سهل بن سعد أن رجلاً من أعظم المسلمين غناء عن المسلمين في غزوة غزاها مع النبي ﷺ فنظر النبي ﷺ فقال: من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا، فاتبعه رجل من القوم، وهو على تلك الحال من أشد الناس على المشركين، حتى جرح فاستعجل الموت، فجعل ذبابة سيفه بين ثدييه حتى خرج من بين كتفيه، فأقبل الرجل إلى النبي ﷺ مسرعاً فقال: أشهد أنك رسول الله، فقال: وما ذاك؟ قال: قلت لفلان من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إليه، وكان من أعظمنا غناء عن المسلمين، فعرفت أنه لا يموت على ذلك، فلما جرح استعجل الموت فقتل نفسه، فقال النبي ﷺ عند ذلك: إن العبد ليعمل عمل أهل النار، وإنه من أهل الجنة، ويعمل عمل أهل الجنة وإنه من أهل النار، وإنما الأعمال بالخواتيم»^(١).

وفي موضع آخر ذكر البخاري (باب الأعمال بالخواتيم وما يخاف منها)، وذكر فيه الحديث السابق عن سهل بن سعد الساعدي وفيه قوله ﷺ «(إن العبد ليعمل - فيما يرى الناس - عمل أهل الجنة، وإنه لمن أهل النار، ويعمل - فيما يرى الناس - عمل أهل النار، وهو من أهل الجنة، وإنما الأعمال بخواتيمها)»^(٢).

قال ابن بطال: «في تغيب الله عن عباده خواتيم أعمالهم حكمة بالغة وتدبير لطيف؛ وذلك أنه لو علم أحد خاتمة عمله لدخل الإعجاب والكسل من

(١) رواه البخاري، كتاب القدر، باب العمل بالخواتيم ح ٦٦٠٧.

(٢) رواه البخاري، كتاب الرقاق، باب الأعمال بالخواتيم وما يخاف منها ح ٦٤٩٣.

علم أنه يختم له بالإيمان، ومن علم أنه يختم له بالكفر يزداد غياً وطغياناً وكفراً، فاستأثر الله تعالى بعلم ذلك؛ ليكون العباد بين خوف ورجاء، فلا يعجب المطيع لله بعمل، ولا ييأس العاصي من رحمته، ليقع الكل تحت الذل والخضوع والافتقار إليه»^(١).

وروى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن أحدكم - أو الرجل - ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غيرُ باع أو ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع أو ذراعين، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها»^(٢).

ينخر الرسول ﷺ في هذا الحديث أن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع؛ لقرب أجله ووفاته، فيسبق عليه الكتاب الأول، الذي كتب أنه من أهل النار، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وقد دل الحديث السابق ذكره، وهو: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار» على أن عمله بعمل أهل الجنة هو فيما يبدو للناس وليس حسناً، وكذلك الرجل الثاني الذي يعمل بعمل أهل النار، فيمن الله عليه بالتوبة والرجوع إلى الله عند قرب أجله فيعمل بعمل أهل الجنة، فيدخلها، ومن أحسن العمل في قلبه وظاهره؛ فإن الله تعالى لا يضيع أجره^(٣)، قال تعالى: ﴿إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾^(٤).

(١) شرح صحيح البخاري ٢٠٣/١٠.

(٢) رواه البخاري، كتاب القدر، باب (١) في القدر ح ٦٥٩٤.

(٣) انظر فتاوى الشيخ محمد الصالح العثيمين ٧١/١.

(٤) سورة الكهف، الآية ٣٠.

وقال ابن دقيق العيد: «وأما الحديث» إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار؛ فإنه لم يكن عمله صحيحاً في نفسه، وإنما كان رياءً وسمعة..، وقوله ﷺ «فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة... إلى قوله: فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها» المراد: أن هذا قد يقع في نادر من الناس، لا أنه غالب فيهم، وذلك من لطف الله سبحانه وسعة رحمته؛ فإن انقلاب الناس من الشر إلى الخير كثير، وأما انقلابهم من الخير إلى الشر ففي غاية الندور، والله الحمد والمنة على ذلك»^(١).

فقوله ﷺ «وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة... إلخ» ظاهر الحديث يدل على أن هذا العامل كان عمله صحيحاً، وأنه قرب من الجنة بسبب عمله، حتى بقي له على دخولها ذراع، وإنما منعه من ذلك سابق القدر الذي يظهر عند الخاتمة؛ فإذا الأعمال بالسوابق لكن لما كانت السابقة مستورة عنا والخاتمة ظاهرة جاء في الحديث (إنما الأعمال بالخواتيم) يعني عندنا، بالنسبة إلى اطلاعنا في معنى الأشخاص وفي بعض الأحوال»^(٢).

وروى أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ أنه قال «لا تعجبوا بعمل أحد حتى تنظروا بما يختتم له؛ فإن العامل يعمل زماناً من دهره، أو برهة من دهره بعمل صالح لو مات عليه دخل الجنة، ثم يتحول فيعمل عملاً سيئاً، وإن العبد ليعمل زماناً من دهره بعمل سيئ لو مات عليه دخل النار، ثم يتحول فيعمل عملاً صالحاً، وإذا أراد الله بعبد خيراً استعمله قبل موته فوفقه لعمل صالح ثم يقبضه عليه»^(٣).

وفي رواية أخرى عنه ﷺ أنه قال «إذا أراد الله بعبد خيراً استعمله» فقل:

(١) شرح الأربعين النووية ص ٢٢، ٢٣.

(٢) انظر المصدر السابق ص ٢٢.

(٣) رواه أحمد في مسنده ١٢٠/٣ و ١٢٣ و ٢٣٠ و ٢٥٧، وذكره الألباني في سلسلة الأحاديث

الصحيحة ٣/٣٢٣ ح ١٣٣٤ ثم قال: وهذا إسناد صحيح على شرط الشيخين.

كيف يستعمله يا رسول الله ؟! قال: يوفقه لعمل صالح قبل الموت»^(١).
وروى الإمام أحمد بسنده عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا أراد الله بعبد خيراً عَسَلَهُ، ففعل: وما عسله؟ قال: يفتح له عملاً صالحاً بين يدي موته حتى يرضى عنه من حوله»، وفي رواية قال: «يفتح له عملاً صالحاً قبل موته ثم يقبضه عليه»^(٢).
نخلص مما مضى إلى أن الشقاوة والسعادة قد سبق بهما الكتاب الأول، وأههما مقدرتان بحسب خواتم الأعمال، وكلّ ميسر لما خلق له، ومن مات على شيء حكم له به من خير أو شر، مع الجزم بأن أصحاب الكبائر غير الكفر تحت المشيئة.

المطلب الثاني:

حسن الخاتمة وأبرز علاماتها

حسن الخاتمة هو أن يموت العبد على حال ترضي الله سبحانه وتعالى، وقد دل كتاب الله تعالى على أهمية حسن الخاتمة، في آيات، منها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(٣)، وقوله جل وعلا: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾^(٤)، فلا بد من الالتزام بالعبادة والتقوى حتى الموت؛ فإن ذلك من أعظم أسباب حسن الخاتمة.
ولا شك أن من أعظم أسباب حسن الخاتمة الحرص على سلامة العقيدة

(١) رواه الترمذي، كتاب القدر، باب ما جاء أن الله كتب كتاباً لأهل الجنة وأهل النار ح ٢١٤٢، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وأورده الألباني في صحيح سنن الترمذي ٤٤٥/٢ ح ٢١٤٢ وقال: صحيح.

(٢) رواه أحمد في مسنده ٢٢٤/٥ و ٢٠٠/٤ وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير ١١٧/١ ح ٣٠٧ وسلسلة الأحاديث الصحيحة ١٠٧/٣ - ١٠٨ ح ١١١٤.

(٣) سورة آل عمران، الآية ١٠٢.

(٤) سورة الحجر، الآية ٩٩.

مما قد يشوبها من البدع والضلالات وسؤال الله تعالى أن يحسن الخاتمة، ويميت على الإيمان والتقوى مع إخلاص النية في جميع الأعمال لله تعالى وإصلاح الأعمال وجعلها تبعاً لما جاء به الرسول ﷺ، والمبادرة إلى التوبة النصوح من كل مخالفة.

ولحسن الخاتمة علامات دلت عليها نصوص الكتاب والسنة، وذكرها بعض أهل العلم، ومن ذلك:

١- أن يكون آخر كلامه من الدنيا (لا إله إلا الله)؛ لقوله ﷺ «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»^(١).

٢- الموت برشح الجبين؛ لقوله ﷺ «المؤمن يموت بعرق الجبين»^(٢).

٣- الاستشهاد في ساحة القتال من أجل إعلاء كلمة الله، لقوله تعالى: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين﴾^(٣). وقوله ﷺ «للشهيد عند الله ست خصال: يغفر له في أول دفعة من دمه، ويرى مقعده من الجنة، ويجار من عذاب القبر، ويأمن الفزع الأكبر، ويُحَلَّى حلية الإيمان، ويزوج من الحور العين، ويشفع في سبعين إنساناً من أقاربه»^(٤).

(١) سبق تخريجه.

(٢) رواه الترمذي في سننه، كتاب الجنائز، باب ما جاء أن المؤمن يموت بعرق الجبين، وقال: هذا حديث حسن، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ٥٠٢/١ ح ٩٨٢.

(٣) سورة آل عمران، الآيات ١٦٩ - ١٧١.

(٤) رواه الترمذي في سننه، كتاب فضائل الجهاد، باب في ثواب الشهيد، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ٢٤٠/٢ ح ١٦٦٣، وسلسلة الأحاديث الصحيحة ح ٣٢١٣.

٤- الموت في الغزو في سبيل الله لقوله ﷺ «ما تعدون الشهيد فيكم؟» قالوا: يا رسول الله من قتل في سبيل الله فهو شهيد، قال «إن شهداء أمتي إذاً لقليل»، قالوا: فمن هم يا رسول الله، قال «من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في البطن فهو شهيد، والغريق شهيد»^(١).

٥- الموت بداء البطن، لقوله ﷺ في الحديث السابق (... ومن مات في البطن فهو شهيد)^(٢).

٦- الموت بالطاعون، لقوله ﷺ «الطاعون شهادة لكل مسلم»^(٣).

٧ وَ ٨- الموت بالغرق، وكذلك بالهدم لقوله ﷺ «الشهداء خمسة: المطعون، والمبطون، والغرق، وصاحب الهدم، والشهيد في سبيل الله»^(٤).

٩ وَ ١٠ وَ ١١- الموت بالحرق، وبذات الجنب، وهي الدمل الكبيرة التي تظهر في باطن الجنب وتنفجر إلى داخل، كما في النهاية ص ١٦٨، وموت المرأة في نفاسها بسبب ولدها، لما رواه جابر بن عتيك مرفوعاً: «الشهداء سبعة سوى القتل في سبيل الله: المطعون شهيد والغريق شهيد، وصاحب ذات الجنب شهيد، والمبطون شهيد، والحرق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد، والمرأة تموت بجمع»^(٥) شهيدة^(٦).

(١) رواه مسلم، كتاب الإمامة، باب بيان الشهداء ح ١٩١٥.

(٢) سبق تخريجه في الفقرة السابقة.

(٣) رواه البخاري، كتاب الطب، باب ما يذكر في الطاعون ح ٥٧٣٢، ورواه مسلم، كتاب

الإمامة، باب بيان الشهداء ح ١٩١٦.

(٤) رواه مسلم، كتاب الإمامة، باب بيان الشهداء ح ١٩١٤.

(٥) أي تموت وفي بطنها ولد، انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ص ١٦٤.

(٦) رواه الإمام مالك في الموطأ ٢٣٤/١، وابن ماجه في سننه، كتاب الجهاد، باب ما يرجى

فيه الشهادة ح ٢٨٠٣ وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير ح ٣٧٣٩.

١٢- الموت بداء السلّ، لقوله ﷺ «القتل في سبيل الله شهادة، والنفساء شهادة، والحرق شهادة، والغرق شهادة، والسلّ شهادة، والبطن شهادة»^(١).
 ١٣ وَ ١٤ وَ ١٥ وَ ١٦- الموت في سبيل الدفاع عن الدين والنفس والأهل، والمال المراد غصبه، لقوله ﷺ «من قتل دون ماله فهو شهيد، ومن قتل دون أهله فهو شهيد، ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد»^(٢).

١٧- الموت رباطاً في سبيل الله تعالى؛ لحديث (رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل، وأجرى عليه رزقه، وأمن الفتان»^(٣).

١٨- الموت على عمل صالح؛ لقوله ﷺ «من قال: لا إله إلا الله ابتغاء وجه الله حُتْم له بها، ودخل الجنة، ومن صام يوماً ابتغاء وجه الله حُتْم له بها، دخل الجنة، ومن تصدق بصدقة ابتغاء وجه الله، حُتْم له بها، دخل الجنة»^(٤).

١٩- من قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه، فقتله الإمام الجائر؛ لحديث «سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب، ورجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه فقتله»^(٥).

(١) ذكره السيوطي في الجامع الصغير، وقال عنه الألباني (حسن) ونسبه للدارمي والطيالسي، انظر صحيح الجامع الصغير ٨١٧/٢ ح ٤٤٣٩.

(٢) رواه الترمذي في سننه، كتاب الديات، باب ما جاء فيمن قتل دون ماله فهو شهيد، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ١١٣/٢ ح ١٤٢١.

(٣) رواه مسلم، كتاب الإمارة، باب فضل الرباط في سبيل الله ح ١٩١٣.

(٤) رواه الإمام أحمد في مسنده ٣٩١/٥ وصححه الألباني في أحكام الجنائز ص ٥٨.

(٥) رواه الحاكم في مستدركه ١٩٥/٣، والهيتمي في مجمع الزوائد ٣٦٨/٩، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٧١٧/١، ٧١٨ وقال: (اطمأن القلب لشبوت الحديث).

٢٠- وعدّ بعض أهل العلم من علامات حسن الخاتمة: الموت ليلة الجمعة أو نهارها، لما ورد عن النبي ﷺ أنه قال: «ما من مسلم يموت يوم الجمعة، أو ليلة الجمعة إلا وقاه الله فتنة القبر»^(١).

٢١- الثناء بالخير على الميت في جمع من المسلمين الصادقين ذوي الصلاح والعلم، لقوله ﷺ «أَيُّمَا مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ» قلنا: وثلاثة، قال: «وثلاثة»، قلنا: واثنان، قال: «واثنان» ثم لم نسأله في الواحد^(٢).

٢٢- أن يموت محرماً بحج، فعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلاً كان واقفاً مع رسول الله ﷺ بعرفه فأوقصته راحلته وهو محرم فمات، فقال رسول الله ﷺ: «اغسلوه بماء وسدر، وكفنوه في ثوبيه، ولا تخمروا رأسه ولا وجهه؛ فإنه يبعث يوم القيامة ملبياً»^(٣).

المطلب الثالث:

سوء الخاتمة وأبرز أسبابها

تبين مما سبق أن بعض الناس يعملون بعمل أهل الجنة، فيسبق عليهم الكتاب فيختم لهم بخاتمة سيئة، وقد يظهر على بعض المحتضرين علامات تدل على سوء خاتمتهم، مثل الامتناع عن النطق بلا إله إلا الله، أو التحدث بالخرمات، وترديد السيئات، وإظهار التعلق بالمنكرات، ونحو ذلك، وقد ذكر بعض أهل العلم أسباباً للخاتمة السيئة، منها:

(١) رواه الترمذي في سننه، كتاب الجنائز، باب ما جاء فيمن مات يوم الجمعة ح ١٠٧٤،

وقال عنه الألباني (حديث حسن) وذكره في صحيح سنن الترمذي ٥٤٥/١ ح ١٠٧٤.

(٢) رواه البخاري، كتاب الشهادات، باب تعديل كم يجوز ح ٢٦٤٣.

(٣) رواه مسلم، كتاب الحج، باب ما يفعل بالخرم إذا مات ح ١٢٠٦.

١- الانحراف في العقيدة: فإنه مظنة سوء الخاتمة، أما فساد العقيدة فقد أخبر الله تعالى عن هلاك من يكفر بآيات الله ولقائه، وإن عملوا الصالحات، قال تعالى: ﴿قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً . الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً . ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا﴾^(١)، وهذه الآيات كما يقول ابن كثير: «عامة في كل من عبد الله على غير طريقة مرضية، يحسب أنه مصيب فيها، وأن عمله مقبول، وهو مخطئ، وعمله مردود»^(٢)، وهذا مثل قوله تعالى: ﴿وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلى نارا حامية﴾^(٣)، وقوله: ﴿وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثورا﴾^(٤)، وقوله: ﴿والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً﴾^(٥)، وقوله: ﴿مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف﴾^(٦) أي أن عملهم يبطل ويحبط، فيصير كالهباء والسراب والرماد، ومع ذلك فهم يعتقدون أن عملهم حسن مقبول عند الله^(٧).

٢- ضعف الإيمان: المتضمن لحب الدنيا والركون إليها، وطول الأمل، فإن من يضعف إيمانه يضعف حب الله تعالى في قلبه، ويقوى فيه حب الدنيا

(١) سورة الكهف، الآيات ١٠٣ - ١٠٦.

(٢) تفسير القرآن العظيم ٣/١٠٤، ١٠٥.

(٣) سورة الغاشية، الآيتان ٢ - ٤.

(٤) سورة الفرقان، الآية ٢٣.

(٥) سورة النور، الآية ٣٩.

(٦) سورة إبراهيم، الآية ١٨.

(٧) انظر أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٤/١٩١.

ويستولي عليه، فإذا حضر الموت فقد يزداد حب الله ضعفاً في قلبه لما يرى أنه يفارق الدنيا، محبوبته التي يفارقها، بل قد ينقلب ذلك الحب الضعيف بغضا، فيختتم له بخاتمة سوء، ولهذا يقول ابن كثير: «والمقصود أن الذنوب والمعاصي والشهوات تحذل صاحبها عند الموت مع خذلان الشيطان له، فيجتمع عليه الخذلان مع ضعف الإيمان، فيقع في سوء الخاتمة قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾^(١)، بل قد وقع سوء الخاتمة لخلق لم يفعلوا فاحشة اللواط، وقد كانوا متلبسين بذنوب أهون منها، وسوء الخاتمة أعاذنا الله منها لا يقع فيها من صلح ظاهره وباطنه مع الله وصدق في أقواله وأعماله؛ فإن هذا لم يسمع به»^(٢).

٣- الإصرار على المعاصي، كالتهاون بأركان الإسلام وواجباته، والاستمرار على فعل المحرمات كشرب الخمر، وعقوق الوالدين، وأذى المسلمين، قال السيوطي: «قال بعض العلماء: الأسباب المفضية لسوء الخاتمة، والعياذ بالله، أربعة: التهاون بالصلاة، وشرب الخمر، وعقوق الوالدين، وأذى المسلمين»^(٣).

ومن المعلوم أن من يُصّر على المعاصي يَألف الطاعات يألفها، وما يألفه الإنسان في حياته يعود ذكره عند موته، فإن ألف الطاعات في عمره كان أكثر ما يحضره عند الموت ذكر الطاعات، وأن ألف المعاصي والمحرمات كانت أكثر ما يحضره عند تلك الساعة الحرجة، ومن ثم فقد تغلب عليه شهوة من الشهوات والمخالفات عند نزول الموت به، فيختتم له بخاتمة سيئة، قال ابن القيم: «ولهذا - والله أعلم - كثيراً ما يعرض للعبد عند موته لهجه بما يحبّه، وكثرة

(١) سورة الفرقان، الآية ٢٩.

(٢) البداية والنهاية ١٧٠/٩.

(٣) شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور ص ٢٧.

ذكره له، وربما خرجت روحه، وهو يلهج به»^(١).

وقال ابن كثير: «وإنما يقع سوء الخاتمة لمن فسد باطنه عقداً، وظاهره عملاً، ولمن له جرأة على الكبائر، وإقدام على الجرائم، فربما غلب ذلك عليه حتى ينزل به الموت قبل التوبة»^(٢)، فيجب على كل مسلم أن ينزه نفسه عن المعاصي وأن يتعدى عن الكبائر وأن يحذر من التسويف بالتوبة، بل يسارع إليها، فالتوبة تجب ما قبلها.

٤- العدول عن الاستقامة؛ فإن من كان مستقيماً على شرع الله تعالى ثم تحول عنه، وحصل منه مخالفات ووقوع في المحرمات فإنه معرض لسوء الخاتمة والعياذ بالله، كبلعام بن باعورا، الذي آتاه الله آياته فانسلك بإخلاده إلى الدنيا واتبع هواه وكان من الغاوين، وكبر صيصا العابد الذي قال له الشيطان اكفر فلما كفر، قال: ﴿إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين﴾ فإن الشيطان أغراه على الكفر، فلما كفر تبرأ منه مخافة أن يشاركه في العذاب ولم ينفعه ذلك^(٣)، كما قال تعالى ﴿فكان عاقبتهم أنهما في النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين﴾^(٤).

(١) طريق المهجرتين وباب السعادتين ص ٣٠٨، وانظر كتاب الكبائر للذهبي ص ٩١.

(٢) البداية والنهاية ١٧٠/٩.

(٣) انظر يقظة أولي الاعتبار مما ورد في ذكر النار وأصحاب النار ص ٢١٢ وانظر تفسير

القرآن العظيم ٣٤١/٤ وللاستزادة ينظر مختصر منهاج القاصدين ص ٣٣٨، ٣٤٠

والتذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ٧٢/١، ٧٣.

(٤) سورة الحشر، الآية ١٧.

الخاتمة

الحمد لله الذي أعان على إتمام هذا البحث، وصلى الله على نبينا محمد وآله وسلم.

وبعد: فقد تبين لنا من المباحث السابقة مسائل مهمة، منها:

أولاً: أنَّ للموت سكرات وكرَباً وشدائد عظيمة، تصيب المحتضر؛ بسبب نزاع روحه، وأن هذه السَّكرات حاصلة لكل مخلوق، كما دلت عليه النصوص الشرعية، من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، إلا أنها تشتد على الكافر، وتيسر على المؤمن، وقد تشتد على المؤمن تكفيراً لسيئاته، أو رفعاً لدرجاته.

ثانياً: أن للملك الموت أعواناً من الملائكة تعينه على قبض روح المحتضر، فتبشر المؤمن برضوان الله ورحمته حين الاحتضار، فيفرح بذلك، كما أن الملائكة تضرب وجوه الكفار وأدبارهم حين نزاع أرواحهم وتبشرهم بعذاب الحريق.

ثالثاً: أن التوبة تنقطع إذا حضر الموت، وحينئذ يتمنى المحتضر الرجعة إلى الدنيا؛ إن كان كافراً ليؤمن ويتبع؛ وإن كان صالحاً ليزداد من الأعمال الصالحة.

رابعاً: أن الشيطان يحضر عند العبد في شأنه كله؛ لإغوائه وإضلاله، ومن ذلك حضوره عند الاحتضار، في ذلك الوقت الذي هو أحوج ما يكون إلى السلامة من وساوسه وشروعه، فعلى المؤمن أن يتحصن منه بالإيمان والعمل الصالح في وقت الإمهال وقبل حضور الموت.

خامساً: مشروعية تلقين المحتضر: لا إله إلا الله؛ ليكون آخر كلامه من الدنيا نطقه بشهادة التوحيد، وفي ذلك أعظم الأسباب لدخول الجنة.

سادساً: وجوب إحسان الظن بالله تعالى في جميع الأحوال، ويتأكد ذلك عند

حضور الموت، وإنما يحسن بالله الظن من حسن عمله.

سابعاً: ثبت في الحديث الصحيح أنه ما من نبي يمرض إلا خير بين الدنيا والآخرة.

ثامناً: أن الأعمال بالخواتيم، فعلى المسلم أن يتعرف على أسباب حسن الخاتمة؛ ليعمل بها وينهجهما، ويتعرف على أسباب سوء الخاتمة ليحذرهما ويتجنبها.

المصادر والمراجع

- ١ - أحكام الجنائز، محمد ناصر الدين الألباني، دار المعارف، الرياض ١٤١٢هـ.
- ٢ - إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- ٣ - أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، محمد الأمين الشنقيطي، المطابع الأهلية، الرياض، ١٤٠٣هـ.
- ٤ - الاستعداد للموت وسؤال القبر، زين الدين بن علي المعبري، مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة.
- ٥ - البداية والنهاية، أبو الفداء إسماعيل بن كثير، مطبعة كروستان، مصر، الطبعة الأولى ١٣٤٨هـ.
- ٦ - بذل الجهود في حل أبي داود، خليل أحمد السهانفوري، دار اللواء، الرياض.
- ٧ - تجريد أسماء الصحابة، شمس الدين أبو عبد الله الذهبي، دار المعرفة، بيروت.
- ٨ - التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة، محمد بن أبي بكر القرطبي، دار البخاري، المدينة النبوية، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٩ - تفسير القرآن العظيم، أبو الفداء إسماعيل بن كثير، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، الطبعة الخامسة ١٤١٦هـ.
- ١٠ - تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، عبد الرحمن بن ناصر السعدي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤١٧هـ.
- ١١ - الثبات عند الممات، أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- ١٢ - جامع البيان في تفسير القرآن، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٨هـ.

- ١٣ - جامع العلوم والحكم، ابن رجب الحنبلي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة السابعة ١٤١٩هـ.
- ١٤ - الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي، ابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٥ - حاشية السندي على سنن النسائي، أبو الحسن السندي، دار الدعوى، إستانبول، ١٤٠١هـ.
- ١٦ - حسن الظن بالله، ابن أبي الدنيا، مكتبة القرآن، القاهرة.
- ١٧ - دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب، محمد الأمين الشنقيطي، المطابع الأهلية، الرياض ١٤٠٣هـ.
- ١٨ - الزهد، أحمد بن حنبل الشيباني، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- ١٩ - الزهد، عبد الله بن المبارك، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٠ - سلسلة الأحاديث الصحيحة، محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف، الرياض، ١٤١٥هـ.
- ٢١ - سنن أبي داود، أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني، دار الدعوة، إستانبول، ١٤٠١هـ.
- ٢٢ - سنن ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه، دار الدعوة، إستانبول، ١٤٠١هـ.
- ٢٣ - سنن الترمذي (الجامع الصحيح)، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، دار الدعوة، إستانبول، ١٤٠١هـ.
- ٢٤ - سنن النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، دار الدعوة، إستانبول، ١٤٠١هـ.
- ٢٥ - سير أعلام النبلاء، شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، مؤسسة الرسالة،

- بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٥هـ.
- ٢٦ - شرح الأربعين حديثاً النووي، ابن دقيق العيد، مؤسسة الطباعة، جدة، ١٤٠٣هـ.
- ٢٧ - شرح السنة، الحسين بن مسعود البغوي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٩٠هـ.
- ٢٨ - شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور، جلال الدين السيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- ٢٩ - شرح صحيح البخاري، أبو الحسن علي بن خلف ابن بطل، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- ٣٠ - صحيح ابن حبان، تحقيق محمد حمزة، دار الكتب العلمية.
- ٣١ - صحيح البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، دار الدعوة، إستانبول، ١٤٠١هـ.
- ٣٢ - صحيح الجامع الصغير وزيادته، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- ٣٣ - صحيح سنن ابن ماجه، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
- ٣٤ - صحيح سنن الترمذي، محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- ٣٥ - صحيح سنن النسائي، محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.
- ٣٦ - صحيح مسلم، أبو الحسين مسلم بن حجاج القشيري، دار الدعوة، إستانبول، ١٤٠١هـ.
- ٣٧ - صحيح مسلم بشرح النووي، أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، نشر وتوزيع إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، الرياض.

- ٣٨ - ضعيف سنن الترمذي، محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- ٣٩ - الطبقات الكبرى، محمد بن سعد، دار صادر، بيروت.
- ٤٠ - طريق المهجرتين وباب السعادتين، ابن قيم الجوزية، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٤١ - العاقبة، أبو محمد عبد الحق الإشبيلي، مكتبة العجيري، الكويت، الطبعة الثانية ١٤١٠هـ.
- ٤٢ - عمدة القارئ شرح صحيح البخاري، بدر الدين العيني، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٩هـ.
- ٤٣ - فتح الباري شرح صحيح البخاري، ابن حجر العسقلاني، دار المعرفة، بيروت.
- ٤٤ - الفوائد، ابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ.
- ٤٥ - الفوز العظيم في لقاء الكريم، جلال الدين السيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ٤٦ - فيض القدير شرح الجامع الصغير، عبد الرؤوف المناوي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩١هـ.
- ٤٧ - القول المفيد على كتاب التوحيد، محمد بن صالح العثيمين، دار العاصمة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ٤٨ - كتاب الكبائر، الإمام الذهبي، المكتبة الثقافية، بيروت.
- ٤٩ - كتاب الموت، سكرات الموت وشدته، أبو حامد الغزالي، مكتبة القرآن، القاهرة.
- ٥٠ - لسان العرب، ابن منظور، دار لسان العرب، بيروت.
- ٥١ - مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية، جمع وترتيب ابن قاسم، توزيع الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة

والإرشاد، الرياض.

٥٢ - مختصر منهاج القاصدين، أحمد بن عبد الرحمن بن قدامة المقدسي،

مؤسسة علوم القرآن، بيروت، ١٣٩٨هـ.

٥٣ - المستدرک علی الصحیحین، أبو عبد الله النيسابوري الحاكم، مكتبة

النصر الحديثة، الرياض.

٥٤ - المسند، أحمد بن حنبل الشيباني، المكتب الإسلامي، بيروت ١٩٧٨م.

٥٥ - مشكاة المصابيح، محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي، تحقيق الألباني،

المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٩هـ.

٥٦ - مصائب الإنسان من مكائد الشيطان، أبو إسحق إبراهيم بن محمد بن

مفلح المقدسي، نشر علي رحمي - دار مرجان - مصر.

٥٧ - معالم التنزيل، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي، دار المعرفة، بيروت،

الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ.

٥٨ - معالم السنن، شرح على سنن أبي داود، أبو سليمان الخطابي، دار

الدعوة، إستانبول، ١٤٠١هـ.

٥٩ - مفتاح دار السعادة، ابن قيم الجوزية، مؤسسة الأندلس، مصر، الطبعة

الأولى ١٤١٤هـ.

٦٠ - المفردات في غريب القرآن، الراغب الأصفهاني، دار الكتب العلمية، بيروت.

٦١ - الموطأ، مالك بن أنس، دار الدعوة، إستانبول، ١٤٠١هـ.

٦٢ - النهاية في غريب الحديث والأثر، مجد الدين ابن الأثير، دار ابن

الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.

٦٣ - وصايا العلماء عند الموت، أبو سليمان الربيعي، دار ابن كثير، دمشق،

الطبعة الثالثة، ١٤٠٩هـ.

٦٤ - يقظة أولي الاعتبار مما ورد في ذكر النار وأصحاب النار، صديق حسن

خان، دار الأنصار، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٣٩٨هـ.

فهرس الموضوعات

| | |
|-----|---|
| ٦٩ | المقدمة..... |
| ٧١ | التمهيد..... |
| ٧١ | • تعريف الاحتضار:..... |
| ٧٢ | • تعريف الموت:..... |
| ٧٢ | • تعريف الوفاة :..... |
| ٧٣ | • الموت حق لازم لكل مخلوق:..... |
| ٧٥ | المبحث الأول: سكرات الموت وغمراته..... |
| ٧٥ | المطلب الأول: تعريف السكرات والغمرات..... |
| ٧٥ | • أولا. تعريف السكرات :..... |
| ٧٥ | • ثانيا. تعريف الغمرات..... |
| ٧٦ | المطلب الثاني: الأدلة من الكتاب والسنة على سكرات الموت..... |
| ٨٤ | المطلب الثالث: سكرات الموت تحصل لكل المخلوقات..... |
| ٨٩ | المبحث الثاني: وصف حال توفي الملائكة الكفار..... |
| ٩٣ | المبحث الثالث: حضور الملائكة مع ملك الموت وتبشيرهم المحتضر..... |
| ٩٣ | المطلب الأول: مع ملك الموت ملائكة يعاونونه في قبض الروح بأمر الله تعالى. |
| ٩٥ | المطلب الثاني: بشارة الملائكة المؤمنين برضوان الله وفرحه بذلك..... |
| ١٠٢ | المطلب الثالث: بشارة الملائكة الكافر بالعذاب..... |
| ١٠٥ | المبحث الرابع: انقطاع التوبة بحضور الموت..... |
| ١١٥ | المبحث الخامس: سؤال الرجعة إلى الدنيا عند الاحتضار..... |
| ١١٩ | المبحث السادس: حضور الشيطان حين الاحتضار..... |

| | |
|---|-----|
| المبحث السابع : مشروعية تلقين المحتضر: لا إله إلا الله، وقول الخير عنده | ١٢٤ |
| المبحث الثامن : وجوب إحسان الظن بالله تعالى وبخاصة عند الموت | ١٣١ |
| المبحث التاسع : تخيير الأنبياء عند الموت | ١٣٧ |
| المبحث العاشر : الأعمال بالخواتيم | ١٤١ |
| المطلب الأول: الأدلة على أن الأعمال بالخواتيم | ١٤١ |
| المطلب الثاني: حسن الخاتمة وأبرز علاماتها | ١٤٤ |
| المطلب الثالث: سوء الخاتمة وأبرز أسبابها | ١٤٨ |
| الخاتمة | ١٥٢ |
| المصادر والمراجع | ١٥٤ |
| فهرس الموضوعات | ١٥٩ |

جُزْءٌ فِيهِ

طُرُقُ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى
عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ
فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ

إِعْدَادُ :

د. مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ كَرِيمٌ

الأستاذ المساعد في كلية الدعوة وأصول الدين في جامعة أم القرى

مقدمة

التصنيف على الأجزاء الحديثية نوع من أنواع التأليف التي اتبعها علماء الحديث في القرون السابقة، وقد خدم بها أصحابها سنة رسول الله ﷺ خدمة موضوعية يغلب عليها الاختصار لتخصصها في الموضوع الواحد، لذلك فإن أهمية هذا النوع من التأليف لا يختلف فيه اثنان، ولكون هذا الجزء يختص بخدمة عبادة من العبادات العظيمة وهي عبادة الصلاة على النبي ﷺ اخترت هذا الجزء لمخرجه الإمام علي بن الفضل المقدسي (ت ٦١١هـ)، وكان أحد حفاظ زمانه متفقاً على حفظه وإتقانه وجودة تخرجه.

وقد قمت بدراسته وتحقيقه، ففي الدراسة عرّفت بالأجزاء الحديثية وعناية العلماء بها، وذكرت التخريج بمعنى الاستخراج وهو إخراج الحديث من بطون الكتب. ونهت على أن هذا الجزء يحوي عدداً من أنواع الإسناد العالي كالموافقة والبدل وغير ذلك، وقد قمت بخدمة الأحاديث خدمة إسنادية متينة بالطرق العلمية المتبعة في ذلك.

وأرجو من الله العليّ القدير أن يكون هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم وأن أكون من خلاله أسهمت في خدمة السنة المطهرة بخدمة متواضعة، وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

الاصطلاحات الواردة في الحواشي:

| | |
|----------|---|
| التقريب | تقريب التهذيب لابن حجر. |
| التهذيب | تهذيب التهذيب لابن حجر. |
| الكاشف | الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة للإمام الذهبي. |
| السير | سير أعلام النبلاء للإمام الذهبي. |
| العبر | العبر في خبر من غير للإمام الذهبي. |
| الميزان | ميزان الاعتدال في نقد الرجال للإمام الذهبي. |
| اللسان | لسان الميزان لابن حجر. |
| النيل | نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار للشوكاني. |
| المجمع | مجمع الزوائد ومنيع الفوائد للهيثمي. |
| التمهيد | التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد لابن عبد البر. |
| الاستدكا | الاستدكار لما في الموطأ من المعاني والآثار لابن عبد البر. |
| ر | الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي الجرجاني. |
| الكامل | تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأربعة لابن حجر. |
| التعجيل | فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر. |
| الفتح | |

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه، ونستغفره ونستهديه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد: فإن الله تعالى أمر عباده بالصلاة على نبيه محمد بعد أن أخبر سبحانه وتعالى أنه يصلي عليه وأن ملائكته الكرام يصلون عليه ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(١).

وهذا جزء حديثي في الصلاة على رسول الله ﷺ للإمام علي بن الفضل المقدسي، والجزء الحديثي هو: «المؤلف في الأحاديث المروية عن رجل واحد... وقد يختارون من المطالب الثمانية - المذكورة في صفة الجامع - مطلباً جزئياً يصنفون فيه...، كما سيأتي، والأجزاء الحديثية تعد من الكتب التي تخدم سنة رسول الله ﷺ.

وهذا الجزء يخدم عبادة عظيمة هي الصلاة على رسول الله ﷺ بأصح الأسانيد، وفيه الموافقة والبدل، وهما من أنواع الأسانيد العالية، وعلو الإسناد يحرص على الرواية به المحدثون لأنه تقلّ فيه الوسائط وتقلّ تبعاً لها جهات احتمال الخلل - من الرواة - من ناحية، ويحصل من خلاله التقوية بتعدد الطرق، ونجد من هذا القبيل ما يقول فيه المصنف علي بن الفضل: «وافقنا مسلماً في شيخه بعينه».

إن الصلاة على النبي ﷺ أمرها عظيم وجزاؤها كبير. قال ﷺ: «من صلى علي مرة صلى الله عليه بها عشراً»^(٢)، وقال ﷺ: «أولى الناس بي يوم

(١) سورة الأحزاب، آية (٥٦).

(٢) صحيح مسلم في كتاب الصلاة: حديث ٤٠٨/٧٠ والترمذي في الصلاة حديث (٤٨٥) من حديث أبي هريرة.

القيامة أكثرهم علي صلاة»^(١).

وعلى المسلم أن يتحرى في أدائه لهذه العبادة العظيمة ما صح فقد سأل الصحابة الكرام رسول الله ﷺ عن كيفية الصلاة فقال مجيباً ومعلماً لهم: «قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد»^(٢).

فهذه الكيفية التي علمها رسول الله ﷺ لأصحابه حريٌّ بالمسلم أن لا يتجاوزها إلى صلوات لم تثبت، وقد ذهب إلى ترجيح هذه الصيغة على غيرها الحافظ ابن حجر ونقل ذلك عن النووي، فقال: «وقد استدل بتعليمه ﷺ لأصحابه هذه الكيفية - بعد سؤاها عنها - بأنها أفضل كفيات الصلاة عليه لأنه لا يختار لنفسه إلا الأشراف الأكمل»^(٣).

وأسمي هنا بعض ما ألف في هذه العبادة، لأن المؤلفات في عبادة الصلاة على النبي ﷺ كثيرة، وقد ذكر منها د/ صلاح الدين المنجد في معجمه^(٤) (٤٧) مؤلفاً، وأحصى الشيخ مشهور بن حسن آل سلمان من مطبوعها (٢٨) عنواناً، ومن مخطوطها وما وقف على ذكره عند بعض أهل العلم: (١٠١) مائة عنوان وعنوان^(٥).

(١) رواه الترمذي في الصلاة حديث (٤٨٤) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه وقال: حسن غريب، وصححه ابن حبان ١٩٢/٣ وقال الحافظ: له شاهد عند البيهقي عن أبي أمامة بسند لا بأس به، الفتح: ١٦٧/١١ وانظر السنن الكبرى للبيهقي ٢٤٩/٣ وشعب الإيمان ١١٠/٣.

(٢) البخاري مع الفتح: ٥٣٢/٨ حديث (٢٤٩٧) في كتاب التفسير.

(٣) الفتح: ٦٦/١١ - ١٦٧، وانظر فضل الصلاة على النبي ﷺ لشيخنا الشيخ عبد المحسن ابن حمد العباد: ١٤.

(٤) معجم ما ألف عن رسول الله ﷺ للدكتور صلاح الدين المنجد: ٣٠٣.

(٥) انظر مقدمة جلاء الأفهام: ٨ - ٢٩.

وأذكر هنا نذرا يسيرا من المؤلفات فيها:

١- فضل الصلاة على النبي ﷺ لإسماعيل بن إسحاق القاضي المالكي (ت ٢٨٢هـ) حققه الشيخ ناصر الدين الألباني ونشره المكتب الإسلامي بيروت.

٢- فضل الصلاة على النبي ﷺ لأبي بكر أحمد بن عمر بن أبي عاصم (ت ٢٨٧هـ) حققه حمدي عبد المجيد السلفي ونشرته دار المأمون للتراث بدمشق سنة ١٩٩٥ م.

٣- فضل الصلاة على النبي ﷺ للقاضي عياض بن موسى بن عياض اليحصبي المغربي (ت ٥٤٤هـ) وقد جاء كتابه هذا حافلا بفصول عديدة بلغت ثمانية فصول وهي:

الفصل الأول: في معنى الصلاة على النبي ﷺ.

الفصل الثاني: في حكم الصلاة والسلام عليه ﷺ.

الفصل الثالث: في المواطن التي يستحب فيها الصلاة والسلام على

النبي ﷺ ويرغب فيها.

الفصل الرابع: كيفية الصلاة والتسليم على النبي ﷺ.

الفصل الخامس: فضيلة الصلاة على النبي ﷺ عليه والدعاء له.

الفصل السادس: ذم من لم يصل على النبي ﷺ وإثم.

الفصل السابع: تخصيصه ﷺ بتبليغ صلاة من صلى عليه.

الفصل الثامن: الاختلاف في جواز الصلاة على غير النبي ﷺ وسائر

الأنبياء عليهم السلام.

وقد طبع الكتاب عن طريق المختار الإسلامي بالقاهرة.

٤ - جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على محمد خير الأنام للإمام

ابن القيم الجوزية (ت ٧٥١هـ) وقد قال عنه الإمام شمس الدين السخاوي

حَدِيثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّد عَبْدَ اللَّهِ كَرِيم

(ت ٩٠٢هـ) - بعد أن ذكر عدة كتب في الصلاة على النبي ﷺ وذكر جلاء الأفهام: «هو كتاب جليل في معناه».. وقال إنه «أحسنها وأكثرها فوائد»^(١). وقد نوّه به مؤلفه نفسه - رحمه الله - فقال في كتابه زاد المعاد في هدي خير العباد في مبحث تسميته ﷺ باسم محمد «كتاب جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على خير الأنام، وهو كتاب فرد في معناه لم يُسبق إلى مثله في كثرة فوائده وغزارتها، بيّنا فيه الأحاديث الواردة في الصلاة والسلام عليه، وصحيحها من حسننها ومعلولها، وبيان ما في معلولها من العلل بياناً شافياً، ثم أسرار هذا الدعاء وشرفه، وما اشتمل عليه من الحكم والفوائد، ثم مواطن الصلاة عليه، ومحالّها ثم الكلام على مقدار الواجب منها، واختلاف أهل العلم فيه، وترجيح الراجح، وزيف المزيف، ومخيرُ الكتاب فوق وصفه»^(٢) وقد صدق في ذلك وبرّ - رحمه الله - وطبع الكتاب بتحقيق مشهور بن حسن آل سلمان في طبعته الثانية عام ١٤١٩هـ.

٥- القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي (ت ٩٠٢هـ) تناول فيه المؤلف موضوع الصلاة على النبي ﷺ وأراد أن يكون عمدة لمن يرجع إليه، وكفاية لمن عول عليه، ووصف عمله بأنه لم يطله بذكر الأسانيد ليسهل تحصيله لأولي التوفيق والسداد ومُعقّباً كل حديث بعزوه لمن رواه مُبيّناً - غالباً - صحّته أو حسنه أو ضعفه لدفع الاشتباه^(٣).

والكتاب حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه الأستاذ بشير محمد عيون ونشرته مكتبة المؤيد بالطائف ومكتبة دار البيان بدمشق.

٦- فضل الصلاة على النبي ﷺ وبيان معناها وكيفية شيء مما ألف

(١) القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع: ٣٦٨.

(٢) زاد المعاد في هدي خير العباد: ٨٧/١.

(٣) القول البديع: ٤.

فيها لفضية شيخنا العلامة الشيخ عبد المحسن بن حمد العباد المدرس بالمسجد النبوي - حفظه الله.

وهو في أصله محاضرة لفضيلته، وقد أوضح فيها الكتب المعتمدة في الصلاة على النبي ﷺ وما هي الكتب التي يتحتم على المسلم أن يحذرهما وهي الكتب المشتملة على فضائل وكيفيات في الصلاة على النبي ﷺ ما أنزل الله بها من سلطان وذلك لاشتمالها على أحاديث موضوعة وأخرى ضعيفة، وذكر منها كتابا مشهورا للجزولي المتوفى سنة (٨٧٠هـ)^(١).

وقال فضيلته - في كتاب آخر له - عن هذا الكتاب إنه: «مشتمل على صلوات على النبي ﷺ محدثة وفيها غلو، وما ثبت في الصحيحين وغيرهما من كيفيات للصلاة على النبي ﷺ فيها غنية وكفاية عما أحدثه المحدثون، ولا شك أن ما جاءت به السنة وفعله الصحابة الكرام والتابعون لهم بإحسان هو الطريق المستقيم والمنهج القويم، والفائدة للأخذ به محققة، والمضرة عنه منتفية، وقد قال عليه الصلاة والسلام: «عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»^(٢)، وكتاب دلائل الخيرات اشتمل على أحاديث موضوعة وكيفيات للصلاة على النبي ﷺ فيها غلو ومجازة للحدّ ووقوع في المحذور لا يرضاه الله ولا رسوله ﷺ، وهو طارئ لم يكن من منهج السابقين بإحسان، ثم نقل عن الشيخ محمد الخضر بن ميايبي الشنقيطي قوله: «إن الناس مولعة بحب الطارئ، ولذلك تراهم يرغبون دائماً في الصلوات المروية في دلائل الخيرات ونحوه، وكثير منها لم يثبت له سند صحيح ويرغبون عن الصلوات الواردة عن النبي ﷺ في الصحيح»^(٣).

(١) فضل الصلاة على النبي ﷺ لشيخنا عبد المحسن بن حمد العباد: ١٩ - ٢٠.

(٢) الموطأ: ١/١١٤، والبحاري: ٤/٢١٨ - ٢١٩ في التراويح: باب فضل من قام رمضان.

(٣) الرد على الرفاعي والبوطي ... ص ١٤.

حَدِيث عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّد عَبْدُ اللَّهِ كَرِيم

- أما ما يتعلق بهذا الجزء المُسمّى: ((جزء فيه حديث عبد الرحمن بن أبي

ليلى عن كعب بن عجرة في الصلاة على النبي ﷺ))

فهو جزء مسند، مُختارة أحاديثه من أصحّ الصحيح، وقد يسّر الله لي العمل فيه بعد أن توفّرتُ على نُسختين خطيّتين له، وسرت في عملي في دراسته وتحقيقه على الخطّة التالية:

القسم الأوّل: الدراسة

الفصل الأوّل: في حياة المصنف:

المبحث الأوّل: اسمه ونسبه - مولده ونشأته - تاريخ وفاته ومكانها.

المبحث الثاني: مترلته العلميّة.

المبحث الثالث: شيوخه وتلاميذه.

المبحث الرابع: مؤلّفاته ورحلاته.

الفصل الثاني: في كتابه:

المبحث الأوّل: الأجزاء الحديثية وأهمّيّتها العلميّة والاستخراجية.

المبحث الثاني: التعريف بهذا الجزء.

المبحث الثالث: توثيق نسبة الجزء إلى مؤلّفه.

القسم الثاني: التحقيق

أولاً: وصف النسختين.

ثانياً: منهج التحقيق.

ثالثاً: مُشجّرات الأسانيد.

النصّ المحقّق.

الفهارس.

القسم الأول: الدراسة

الفصل الأول: في حياة المصنف

المبحث الأول: اسمه ونسبه، مولده ونشأته، تاريخ وفاته ومكانها

هو أبو الحسن علي بن الأنجب المفضل بن أبي الحسن علي بن أبي المغيث مفرج بن حاتم بن الحسن بن جعفر بن إبراهيم بن الحسن اللخمي.

الشيخ الإمام المفتي الحافظ الكبير المتقن شرف الدين أبو الحسن بن القاضي الأنجب أبي المكارم المقدسي ثم الإسكندراني المالكي^(١).

ولد ليلة السبت الرابع والعشرين من ذي القعدة سنة أربعين وخمسمائة بالإسكندرية ونشأ بها واعتنى بالعلم من صغره وأخذ عن جملة من الشيوخ سيأتي ذكر بعضهم^(٢).

أما وفاته فتُجمع المصادر على أنها كانت سنة إحدى عشرة وستمائة، وزاد ابن خلكان أنها كانت في يوم الجمعة مستهل شعبان سنة إحدى عشرة وستمائة بالقاهرة رحمه الله تعالى^(٣).

(١) وانظر التكملة لوفيات النقلة: ٢/ الترجمة: ١٣٥٤، والسير: ٦٦/٢٢، ووفيات الأعيان: ٢٩٠/٣، وتذكرة الحفاظ: ١٣٩٠، والعبر: ١٥٥/٣، والبداية والنهاية: ٦٨/١٣، والنجوم الزاهرة: ٢١٢/١.

(٢) انظر المراجع السابقة.

(٣) انظر التكملة لوفيات النقلة: ٢/ الترجمة: ١٣٥٤، والسير: ٦٦/٢٢، والعبر: ١٥٥/٣، وتذكرة الحفاظ: ١٣٩٢، وفيات الأعيان لابن خلكان: ٢٩٢/٣.

المبحث الثاني: منزلته العلمية

قال عنه تلميذه الحافظ المنذري: «حدّث بالحرمين الشريفين، والإسكندرية، ومصر، وغيرها. وناب في الحكم للعزیز^(١) بالإسكندرية ودرّس بها بالمدرسة المعروفة به، ودرّس بالقاهرة بالمدرسة الصحابية^(٢) إلى حين وفاته»^(٣).

أما ابن خلكان فقد قال عنه: «كان فقيهاً فاضلاً في مذهب الإمام مالك رضي الله عنه، ومن أكابر الحفاظ المشاهير في الحديث وعلومه، وكان ينوب في الحكم بثغر الإسكندرية الخروس، ودرّس به بالمدرسة المعروفة هناك، ثم انتقل إلى مدينة القاهرة الخروسة ودرّس بها بالمدرسة الصحابية وهي مدرسة الوزير صفي الدين أبي محمد عبد الله بن علي المعروف بابن شكر، إلى حين وفاته»^(٤).

وقال الذهبي: «كان من أئمة المذهب العارفين به ومن حفاظ الحديث»^(٥). وقال الحافظ ابن كثير: «كان مدرّساً للمالكية بالإسكندرية وناب في الحكم بها»^(٦).

(١) هو السلطان الملك العزيز أبو الفتح عماد الدين بن السلطان صلاح الدين الأيوبي، له ترجمة في السير ٢٩١/٢١، وفيها أنه توفي سنة (٥٩٥هـ)، وكان المصنف والياً -من قبله- على الإسكندرية في فترة من الفترات.

(٢) هي مدرسة أنشأها صاحب صفي الدين بن شكر وزير الملك العادل. انظر الذيل على رفع الإصر، أو: بغية العلماء والرواة ص ٤٩٢.

(٣) التكملة لوفيات النقلة: ٣٠٧/٢.

(٤) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لابن خلكان: ٢٩٠/٣.

(٥) تذكرة الحفاظ: ١٣٩٠، والسير: ٦٦/٢٢.

(٦) البداية والنهاية: ٦٤/١٣.

المبحث الثالث: شيوخه وتلاميذه

لقد روى الإمام علي بن الفضل عن كثير من الشيوخ، وقد رأيت الاختصار على ترجمة من روى عنهم في هذا الجزء، ومنهم مشاهير كما سيأتي في تراجمهم، وقد أضفت عليهم ترجمة والده رحمه الله المعداد أيضاً في شيوخه، وهو: القاضي الأجل الأنجب أبو المكارم الفضل بن علي بن مفرج بن حاتم بن الحسن بن جعفر بن إبراهيم بن الحسن، المقدسي الأصل الإسكندراني الدار، والوفاة^(١).

أما جملة من روى عنهم الأحاديث الستة عشر في هذا الجزء فهم تسعة شيوخ، وقد أسند عنهم في خمس وعشرين مرة، وقرن أحدهم - وهو السلفي أشهرهم - بشيخين في الحديث العاشر.

وقد روى الإمام علي بن الفضل - عن السلفي هذا - أحد عشر حديثاً^(٢)، وأضاف إليه سبعة شيوخ مقرونين به في ستة أحاديث، وفي كل سند - من خمسة أسانيد^(٣) - بشيخ واحد، ما عدا الحديث العاشر الذي قرنه فيه بشيخين؛ كما تقدم، وأضاف الرواية عن سبعة شيوخ آخرين ليسوا مقرونين بالسلفي.

وفيما يلي تراجم هؤلاء الشيوخ مُرتبة أسماؤهم على الوفيات:

- أبو عبيد نعمة بن زيادة الله بن خلف الغفاري. قال السلفي: ((سمعت منه بالإسكندرية وحج في السنة التي حججت أنا فيها مع أبي - سنة سبع وتسعين وأربعمائة - وسمع عيسى بن أبي ذر الهروي بمكة وآخرين، قال السلفي: وقد سمع علي - بقراءتي بالإسكندرية على نفر من شيوخها - كثيراً وكان من

(١) التكملة لوفيات النقلة الترجمة: (٤٦)، وشجرة النور الزكية: ١٦٦/١.

(٢) وهي الواردة بالأرقام: ١ و ٢ و ٧ و ٨ و ٩ و ١٠ و ١١ و ١٣ و ١٤ و ١٥ و ١٦.

(٣) بالأرقام: ٢ و ١١ و ١٢ و ١٣ و ١٦.

حَدَّثَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّد عَبْدَ اللَّهِ كَرِيم

أهل الصلاح والمجاهدين في طلب العلم والمواظبين على فعل الخير وتوفي سنة ثلاث وستين وخمسمائة، في شهر ربيع الأول وقال لي ابنه عبيد: كان قبل وفاته يقول عمري الآن سبع وتسعون سنة»^(١).

- أبو الطاهر أحمد بن محمد بن أحمد بن سلفه الأصبهاني الحافظ العلامة الكبير مُسند الدنيا ومُعَمَّر الحُفَاط. كان كثير الترحال وأخذ عن الكثير من الشيوخ واستوطن الإسكندرية بضعاً وستين سنة مُكَبَّاً على الاشتغال والمطالعة والنسخ وتحصيل الكتب قال الذهبي: «وقد أفردت أخباره في جزء وقد جاوز المائة بلا ريب وإنما التزاع في مقدار الزيادة، ومكث نيّفاً وثمانين سنة يُسَمَّع عليه ولا أعلم أحداً مثله في هذا. مات يوم الجمعة بكرة خامس ربيع الآخر سنة ست وسبعين وخمسمائة»^(٢).

- علي بن حميد بن عمار الطرابلسي أبو الحسن المكي سمع صحيح البخاري من أبي مكتوم عيسى بن أبي ذر الهروي وتفرد به عنه، ورواه عنه جماعة آخرهم عبد الرحمن بن أبي حرمي. قال الذهبي: حدث به في سنة إحدى وسبعين وخمسمائة، وترجمه بالمقري النحوي، توفي في شوال سنة ست وسبعين وخمسمائة بمكة، قال الفاسي: كذا وجدت وفاته ملحقة بوفاة الحافظ أبي الحسن علي بن المفضل المقدسي بخط شخص لا أعرفه وذكر أنه وجدها في ظهر نسخة من وفيات ابن المفضل بخط أبي الحسن التونسي^(٣).

(١) معجم شيوخ السفر للسلفي، ترجمة: ١٣٥٥ و ١٣٥٦، وتحديد تاريخ حجه مع أبيه بحسب ترجيح المحقق، وانظر السير: ١٧٢/١٩، وقد روى عنه الحديث رقم ١٠ مقرونا فيه بأبي الحسن علي بن حميد بن عمار وبالسلفي.

(٢) العبر: ٧١/٣، وانظر السير: ٥/٢١، والتقييد لابن نقطة: ٢٠٤/١، وقد تقدم أنه روى عنه اثني عشر حديثاً وتقدمت أرقامها.

(٣) العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين: ١٥٦/٦.

- أبو القاسم بن بشكوال خلف بن عبد الملك بن مسعود الأنصاري القرطبي الحافظ محدث الأندلس ومؤرخها ومسندها مات سنة ثمان وسبعين وخمسمائة وله أربع وثمانون سنة^(١).

- أبو الطاهر إسماعيل بن مكي بن إسماعيل الزهري. قال عنه الذهبي: توفي صدر الإسلام أبو الطاهر الزهري الإسكندراني المالكي في شعبان سنة إحدى وثمانين وخمسمائة وله ست وثمانون سنة، تفقه على أبي بكر الطرطوشي وسمع منه ومن أبي عبد الله الرازي، وبرع في المذهب وتخرج به الأصحاب، وقصده السلطان صلاح الدين وسمع منه الموطأ، كما كتب عنه السلفي، وهو من شيوخه، وأخذ عنه أيضاً عبد الغني وابن المفضل^(٢).

- أبو سعيد محمد بن عبد الرحمن بن مسعود المروزي الصوفي الرحال الأديب مات سنة أربع وثمانين وخمسمائة عن اثنتين وثمانين سنة سمع من أبي الوقت وطبقته وأملى بمصر مجالس وعُني بهذا الشأن وكتب وسعى وجمع فأوعى وصنف شرحاً طويلاً للمقامات. قال الذهبي: لئنه المحدثون. وقال ابن النجار: كان من الفضلاء في كل فن وكان من أظرف المشايخ وأجملهم^(٣).

- أبو إبراهيم القاسم بن إبراهيم بن عبد الله المقدسي الأصل المصري الدار الشافعي، مات بمصر سنة ثمان وثمانين وخمسمائة ومولده على التخمين سنة ثلاث عشرة وخمسمائة، سمع من أبي الحسن علي بن إبراهيم بن صولة البغدادي

(١) العبر: ٧٥/٣، والسير: ١٣٩/٢١، وتذكرة الحفاظ: ١٣٣٩/٤ والبدية والنهاية: ٢٦١/١٢،

وشذرات الذهب: ٤٣٠/٦، وقد روى عنه الحديث رقم ١١ مقروناً فيه بالسلفي.

(٢) العبر: ٨١/٣، والسير: ١٢٢/٢١ - ١٢٣، وتذكرة الحفاظ: ١٣٣٦، وقد روى عنه

الحديثين رقم ٣ و ٤.

(٣) العبر: ٨٨/٣، والتكملة الترجمة (٤١)، ولسان الميزان: ٢٥٦/٥، والسير: ١٧٣/٢١،

وشذرات الذهب: ٤٦١/٦، وقد روى عنه الحديث رقم ٥.

حَدَّثَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّد عَبْدَ اللَّهِ كَرِيم

وَأَبِي الْقَاسِمِ عَبْدِ الْغَنِيِّ بْنِ طَاهِرِ بْنِ إِسْمَاعِيلِ بْنِ الرَّعْفَرَانِيِّ وَأَبِي عَمْرِو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ غَدِيرِ السَّعْدِيِّ^(١).

- أَبُو الْقَاسِمِ هَبَةُ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْخَزْرَجِيِّ الْكَاتِبِ الْأَدِيبِ مُسْنَدِ الدِّيَارِ الْمَصْرِيَّةِ وَلَدَ سَنَةِ سِتٍّ وَخَمْسِمِائَةٍ وَسَمِعَ مِنْ أَبِي صَادِقِ الْمَدِينِيِّ مُحَمَّدِ بْنِ بَرَكَاتِ السَّعْدِيِّ وَطَائِفَةٍ وَتَفَرَّدَ فِي زَمَانِهِ وَرُحِّلَ إِلَيْهِ، تَوَفَّى سَنَةَ تِسْعِينَ وَخَمْسِمِائَةٍ، سَمِعَ مِنْهُ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ عَلِيُّ بْنُ الْمُفَضَّلِ^(٢).

- أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ الْمُبَارَكِ ابْنِ رَاشِدِ التَّمِيمِيِّ الدَّارِمِيِّ الرِّيحَانِيِّ الْمَكِّيِّ، بَمَا سَمِعَ مِنْ أَبِي الْفَتْحِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ الْكُرُوخِيِّ وَأَبِي الْقَاسِمِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ عَلِيٍّ الْأَصْبَهَانِيِّ وَأَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ الْمُقَرَّبِ، قَالَ الْمُنْذَرِيُّ: «وَحَدَّثَنَا عَنْهُ الْحَافِظُ أَبُو الْحَسَنِ الْمُقَدَّسِيُّ وَغَيْرُهُ، تَوَفَّى سَنَةَ سِتٍّ وَتِسْعِينَ وَخَمْسِمِائَةٍ بِمَكَّةَ حَرَسَهَا اللَّهُ»^(٣).

هَذَا وَقَدْ لَوْحِظَ أَنَّ الْإِمَامَ عَلِيَّ بْنَ الْمُفَضَّلِ رُبَّمَا ذَكَرَ بَعْضَ شَيْوَخِهِ بِصُورَةٍ أُخْرَى - غَيْرِ الصُّورَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ - بِحَيْثُ يَذْكُرُ كُنْيَتَهُ - وَلَمْ يُتَقَدِّمَ - مَعَ ذِكْرِ اسْمِهِ وَيَكْنِي أَبَاهُ وَلَا يَسْمِيهِ؛ كَمَا صَنَعَ فِي (هَبَةِ اللَّهِ عَلِيٍّ بْنِ ثَابِتِ الْكَاتِبِ) فِي حَدِيثِ رَقْمِ (٢) الْمَقْرُونِ فِيهِ بِالسَّلْفِيِّ، وَأَعَادَهُ مَرَّةً أُخْرَى بِاسْمِ (أَبِي الْقَاسِمِ هَبَةَ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْخَزْرَجِيِّ) وَالشَّيْخُ هُوَ هُوَ نَفْسُهُ، وَهَذَا مَا يُعْرَفُ بِتَدْلِيلِ الشَّيْخِ، وَلَعَلَّ الْإِمَامَ عَلِيَّ بْنَ الْمُفَضَّلِ اسْتَعْمَلَهُ عَلِيُّ مَا اعْتَادَهُ بَعْضُ الرُّوَاةِ لِلتَّنْوِيعِ أَوْ

(١) التكملة لوفيات النقلة: ١/١٦٨، وقد روى عنه الحديثين رقم ٦ و ١٢.

(٢) وانظر التكملة لوفيات النقلة الترجمة: (٦٦٧)، والسير: ٣٩٠/٢١، ووفيات الأعيان:

٦٧/٦، وقد روى عنه الحديثين رقم ٢ و ١٣ مقرونا فيهما بالسلفي.

(٣) التكملة لوفيات النقلة: ١/الترجمة: ٥٦٢، والعقد الثمين: ١٤٩/٦، وقد روى عنه

الحديث رقم ١٦ مقرونا فيه بالسلفي.

لإيهام تكثير الشيوخ^(١)، وقد صنع نحو ذلك بالنسبة للسلفي في الحديث الأول الذي استفتح به؛ وذكره باسم (أبو الطاهر أحمد بن محمد بن سلفه الأصبهاني) ثم روى عنه في الحديث الثاني فأُسند عنه باسم (أحمد بن محمد بن إبراهيم الحافظ) وهو السلفي نفسه، فنسب علي بن المفضل والد السلفي إلى جدّ جدّه لأن نسبه هكذا: (أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن إبراهيم)، وأما ((سلفه)) فهو لقب لجدّه أحمد.

وتدليس الشيوخ يختلف باختلاف المقاصد^(٢)، وهو لهذا الغرض المذكور لعلّه ليس فيه ملامة، وإن كان عدم استعماله وبيان الواقع هو الأولى والأحسن.

• أما تلاميذه:

فلاشك أن المترلة العلمية الرفيعة التي وصل إليها علي بن المفضل في الحديث وسعة باعه في حفظه جعلته قبلة أنظار طلبة العلم فوفدوا عليه بكثرة، ينهلون من منهل العذب الصافي، ويتخلّقون بأخلاقه من الثقة والأمانة والزهد والديانة، ولقد تخرّج على يدي هذا الإمام أئمة أجلاء في الحديث وعلومه والفقه وغير ذلك:

- وكان من أبرزهم ابنه أحمد الفقيه الصالح أبو الحسين المقدسي ثم الإسكندراني المالكي العدل. ولد سنة ثمان وسبعين وخمسائة وتفقّه على مذهب

(١) قال ابن الصلاح في تعريفه: «هو أن يروي عن شيخ فيسميه أو يكتبه أو ينسبه، أو يصفه بما لا يعرف به كيلا يعرف»، قال الحافظ في النكت ص ٦١٥: «قلت: ليس قوله: (بما لا يعرف به) قيداً، بل إذا ذكره بما يعرف به - إلا أنه لم يشتهر به - كان ذلك تدليساً» ومثل الحافظ ابن حجر لهذا بصنيع الخطيب؛ الذي ذكر ابن الصلاح أنه كان لهجاً بهذا النوع من التدليس في مصنفاته، وكذلك مثل الحافظ - في سياق ذلك - بصنيع البخاري في الذهلي.

(٢) انظر اختصار علوم الحديث لابن كثير مع الباعث الحثيث ص: ١٧٦/١ - ١٧٨.

حَدِيث عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّد عَبْدَ اللَّهِ كَرِيم

الإمام مالك ونشأ على غاية من الدين والورع والبرّ بالوالدين، توفي في صفر سنة ثلاث عشرة وستمائة^(١).

- عبد العظيم بن عبد القوى الحافظ الكبير زكي الدين أبو محمد المنذري الشافعي ثم المصري صاحب التصانيف الكثيرة ولد سنة إحدى وثمانين وخمسمائة تخرج بأبي الحسن علي بن المفضل، ولي مشيخة الكاملية^(٢) مدة، وانقطع بها نحواً من عشرين سنة مكباً على العلم والإفادة وكان ثباتاً حجة متبحراً في علوم الحديث عارفاً بالفقه والنحو، مع الزهد والورع والصفات الحميدة، توفي رحمه الله في رابع ذي القعدة سنة ست وخمسين وستمائة^(٣).

- ابن النجار، الحافظ الكبير محب الدين أبو عبد الله محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن البغدادي صاحب "تاريخ بغداد" ولد سنة ثمان وسبعين وخمسمائة، رحل إلى أصبهان، وخراسان، والشام ومصر، وكتب ما لا يوصف. وكان ثقة متقناً واسع الحفظ، تام المعرفة بالفن، توفي في خامس شعبان سنة ثلاث وأربعين وستمائة^(٤).

(١) التكملة لوفيات النقلة: ٣٦١/٢ رقم ١٤٥٢، وتاريخ الإسلام للذهبي وفيات سنة ثلاث عشرة وستمائة.

(٢) هي مدرسة أنشأها الكامل الأيوبي لتدريس الحديث النبوي، وقال السخاوي: (لا تزال إلى

الآن وتعرف بجامع الكامل). انظر ذيل رفع الإصر، أو: بغية العلماء والرواة ص ٩٤٤

(٣) وانظر العبر: ٢٨١/٣، وتذكرة الحفاظ: ١٤٣٦، وسير أعلام النبلاء: ٣١٩/٢٣.

(٤) العبر: ٢٤٨/٣، والسير: ١٣١/٢٣، وتذكرة الحفاظ: ١٤٢٨/٤، وطبقات الشافعية

الكبرى: ٩٨/٨ - ٩٩، وشذرات الذهب: ٧٠٣/٥، والمراد بتاريخ بغداد: الذيل الذي

ألفه ابن النجار عليه كما بينته المراجع المذكورة.

المبحث الرابع: مؤلفاته ورحلاته

قال الذهبي: «له تصانيف محررة، ورأيت له في سنة ست وثمانين وستمائة كتاب (الصيام) بالأسانيد، وله (الأربعون في طبقات الحفاظ)، ولمّا رأيتها تحرّكت همّتي إلى جمع الحفاظ، وأحوالهم»^(١).

وهذه الكتب منها:

١- (الأربعون المسلسلات) ذكرها الحافظ ابن حجر فقال إنه رواها سوى الحديث العشرين فإنه كان سقط من الجزء، وهو جزء ضخّم بسماعه من أحمد ابن أبي بكر بن طي، قال أخبرنا: عبد الهادي بن عبد الكريم القيسي، قال أخبرنا ابن المفضل^(٢). وأوردها الشيخ عبد الحي الكتاني بإسناده إلى ابن جابر الوادي آشى عن أبي حيان والذهبي كلاهما عن عبد المؤمن الدميّاطي عن الحافظ زكي الدين المنذري عن الحافظ أبي الحسن علي بن المفضل المقدسي. وقال: وهو كما ترى مسلسل بالحفاظ^(٣).

٢- (الأربعون المرتبة على طبقات الأربعين) وفيه تراجم لأربعين حافظاً أولهم الزهري وآخرهم ابن ماكولا. وفيها فوائد جمة، قرئت النسخة عليه وتحت السماع خطه^(٤).

(١) سير أعلام النبلاء: ٦٧/٢٢، وتذكرة الحفاظ: ١٣٩١، وانظر التكملة: ٣٠٧/٢.

(٢) المجموع المؤسس: ٥٣٧/٢.

(٣) فهرس الفهارس: ٦٥٩، وبروكلمان: ٣٦٦/١، ذيل: ٦٢٧/١، انظر نواذر المخطوطات العربية بتركيا: ٢٣٥/٢.

(٤) انظر السير: ٦٧/٢٢، وهدية العارفين: ٧٠٤/٥، وقد حُقّق في رسالة علمية بجامعة أم القرى للباحث محمد سالم العبادي نال بها درجة الماجستير عام ١٤١٣هـ بإشراف د. موفق عبدالله.

حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة في الصلاة على النبي ﷺ - تحقيق د. محمد عبد الله كريم

٣- كتاب الأربعين في فضل الدعاء والداعين يوجد منه الجزء الخامس وقد قام بتحقيقه بدر بن عبد الله البدر وهو آخر الكتاب وذكر أن بقية الأجزاء لا تتوفر، وقد طبعه مع كتاب الأربعين على مذهب الخققين من الصوفية لأبي نعيم بتحقيقه أيضا ^(١).

٤- الأربعين الإلهية، لأبي الحسن علي بن الفضل المقدسي بسماعه على محمد بن غالي بسماعه على عبد الهادي بن عبد الكريم القيسي بسماعه منه ^(٢).

• أما رحلاته:

فقد رحل من الإسكندرية إلى مصر سنة أربع وسبعين وخمسمائة، وسمع من أبي الحسن علي بن هبة الله بن عبد الصمد الكامل، والعلامة أبي محمد عبد الله ابن بري النحوي، وأبي الفضل هبة الله بن الحسن بن عبد السلام المعروف بابن الطوير وغيره وحج وجاور بمكة شرفها الله وسمع بها من عدد من الشيوخ وحدث بالخرمين الشريفين والإسكندرية، ومصر وغيرها ^(٣).

(١) ط دار ابن حزم للطباعة والنشر، بيروت: ١٩٩٣ م.

(٢) المجمع المؤسس: ٧٥/٢.

(٣) انظر المراجع في الصفحة السابقة.

الفصل الثاني: في كتابه

المبحث الأول:

الأجزاء الحديثية، وأهميتها العلمية والاستخراجية

إن رواة السنة وحفاظ الحديث فهجوا في تدوين السنة والأثر طرقاً متعددة منها: التأليف على طريقة الأجزاء الحديثية.

والجزء عرفه الشيخ محمد عبد الرحمن المباركفوري بقوله: «الجزء - في اصطلاحهم -: تأليف الأحاديث المروية عن رجل واحد، سواء كان ذلك الرجل من الصحابة أو من بعدهم، كجزء حديث أبي بكر وجزء حديث مالك ... وقد يختارون من المطالب الثمانية - المذكورة في صفة الجامع - مطلباً جزئياً يصنفون فيه ...»^(١).

(١) مثل - رحمه الله - لما ذكره بجزء (رؤية الله تعالى) للآجري، انظر مقدمة تحفة الأحوذى ص (٦٧)، وقد ذكر ستة أقسام للتصنيف الحديثي، وذكر رابع أقسامها: الأجزاء، ثم لم يسم القسمين الخامس والسادس، مع كونه ختم الكلام بأها ستة، والذي يظهر لي - والله أعلم - في هذين القسمين الخامس والسادس أنهما امتداد للقسم الرابع ويشملهما مسمى (الجزء)، فالخامس هو ما ذكره بقوله السابق: (وقد يختارون ... الخ)، والسادس ذكر فيه الأربعينيات: المشتمة على أربعين حديثاً.

ولعل تقدير عدد أوراق الجزء بعشرين ورقة - كما في السير ٥٥٨/٢٠ - مراد به - والله أعلم - الحد الأعلى وربما زاد على ذلك فيوصف بالجزء الضخم - كما في ترجمة السلفي في السير ١٦/٢١ - والجزء في معنى (الصحيفة) التي هي - في المصطلح الشائع - ما يضم مجموعة من الأحاديث يرويها الصحابي عن النبي ﷺ مباشرة، يكتبها الراوي عنه، أو من دونه، ومثلها (النسخة)، وهي متوحدّة الإسناد، فإذا كانت متعدّدة الإسناد فهي (جزء) أو "أحاديث فلان" انظر معرفة النسخ والصحف الحديثية ص ٢٣، وفي كتاب توثيق =

ولقد حرص المحدثون على رواية المصنفات والأجزاء الحديثية، وعلى رواية النصوص في مشيخاتهم ومصنفاتهم بأسانيد عالية، وغدا ذلك ظاهرة واضحة في معاجم الشيوخ والمشيخات التي صُنِّفَتْ في القرن الخامس، الأمر الذي يجعلنا نقول: إن هذا النوع من المصنفات قد أضحى هو البديل المناسب عن التصنيف في المستخرجات، وقد بين الإمام السخاوي مشاركة أصحاب المشيخات في الاستخراج قائلاً: «إن أصحاب المستخرجات غير مُتَفَرِّدين بتصنيفهم بل أكثر المخرّجين للمشيخات والمعاجم يُوردون الحديث بأسانيدهم، ثم يُصرّحون بعد انتهاء سياقه غالباً بعزوه إلى البخاري أو مسلم أو إلهما معاً مع اختلاف في الألفاظ وغيرها ويريدون أصله».

ويؤخذ من كلام السخاوي رحمه الله أن المستخرجات - على كبرها - تشاركها المشيخات والأجزاء - مع صغرها - في أداء مهمة الاستخراج، وتحقيق شيء من فوائده كعلو الإسناد؛ والقوة بتعدد الطرق مما يفيد عند الترجيح، مع ما يحصل بذلك من زيادة ألفاظ.

قال د. موفق: «إنّ المرويات التي ترويتها العديد من معاجم الشيوخ والمشيخات والتي قد تكون روايةً لجزء حديثي، أو لكتاب مشهور، أو محاولة القرب بالنسبة إلى رواية من روايات الكتب الستة، أو غيرها من المصنفات: هو ما كثر اعتناء المتأخرين به»^(١).

وقد نبه الحافظ ابن الصلاح على أمر مهمّ يجده الناظر في هذه المستخرجات وأمثالها؛ وهو التفاوت بين بعض ألفاظها وألفاظ من استُخرجت

= النصوص وضبطها ص ٢٢٦ أن العدد «أمر مختلف فيه؛ فمنهم من جعله عشر أوراق، ومنهم اثني عشرة ورقة ... وهكذا».

(١) انظر مجلة جامعة أم القرى العدد (١٩)، المستخرجات نشأتها وتطورها للدكتور موفق

عبد القادر، مجلد ١/٢٠١، وانظر فتح المغيث ٣/٣١٨.

على كتبهم من الأئمة بقوله: «الكتب المخرجة على كتاب البخاري أو كتاب مسلم لم يلتزم مصنفوها موافقتهما في ألفاظ الأحاديث بعينها من غير زيادة ولا نقصان، لكونهم رَووا تلك الأحاديث من غير جهة البخاري ومسلم طلباً لعلو الإسناد فحصل فيها بعض التفاوت في الألفاظ»^(١).

وقد تنوعت كتب المستخرجات بتنوع الكتب المستخرج عليها، فيجد طالب المستخرجات التخرّيج على الصحيحين، أو أحدهما، وأخرى على السنن الأربعة، ومن المستخرجات المشهورة: مستخرج أبي عوانة على صحيح مسلم، وكذلك مستخرج أبي نعيم على صحيح مسلم أيضاً، وكلاهما مطبوعان، وقد طُبعت قطعة من مستخرج على صحيح البخاري في أربعة أجزاء في التفسير وفضائل القرآن^(٢).

(١) مقدمة ابن الصلاح: ١٩، وانظر تدريب الراوي: ١/١١٢.

(٢) انظر جهود الإمام البجيرى في التفسير وتحقيق جزء من مستخرجه على صحيح الإمام البخاري - الجزء فيه كتاب فضائل القرآن - لفضيلة الدكتور محمد بكر إبراهيم عابد - مقدمة التحقيق: ٥.

المبحث الثاني: في التعريف بهذا الجزء

هذا جزء يتضمن بعض الأحاديث الواردة في الصلاة على النبي ﷺ من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن النبي ﷺ، تخريج الإمام علي ابن المفضل عن شيوخه.

تكمُن أهمية هذا الجزء في أنه أثر من آثار الإمام علي بن المفضل النادرة التي لها منهج مُتميِّز، فهو لا يكتفي بسرد الأحاديث دون أن يحكم عليها بعد تخريجها بل نجده كلما روى حديثاً في كتابه ذيلُه بالحكم عليه مبيناً درجته من حيث الصحة؛ لأنه كالمستخرج على الصحيحين فيقول: «هذا حديث صحيح ثابت متفق عليه من حديث فلان»، وغير ذلك من الألفاظ التي تدل على التصحيح.

أما التضعيف فلم يضعف الإمام المقدسي أحاديث في كتابه هذا لأن الغالب على الأحاديث التي أوردها هنا هي إما في البخاري ومسلم أو في أحدهما إلا أحاديث قليلة ليست فيهما ساقها للمتابعات والشواهد، وبعد حكمه على سند الحديث يتوجّه إلى تخريجه؛ وذلك بعزوه إلى البخاري ومسلم فيقول: (انفرد به مسلم) أو (انفرد به البخاري)، ويُعنى ببيان طرق الحديث وقد يقول عن حديث متفق عليه: «هذا حديث حسن صحيح ثابت متفق عليه من رواية أبي بسطام شعبة بن الحجاج، وأبي سلمة مسعر بن كدام الهلالي، وانفرد مسلم بحديث مالك بن مغول وسليمان الأعمش عن الحكم بن عُتيبة».

وبعد أن ساق الروايات قال: «فهذه طرق هذا الحديث من صحيحي البخاري ومسلم رحمة الله عليهما من رواية الحكم عن ابن أبي ليلى عن كعب ابن عجرة» ثم أتبع ذلك برواية عبد الله بن عيسى عن ابن أبي ليلى، وعقب على هذه الرواية بقوله: «انفرد به البخاري دون مسلم في صحيحه بهذا الإسناد، وليس في الصحيحين طريق سوى ما ذكرنا».

ثم ساق - بعد هذا - رواية يزيد بن أبي زياد ومجاهد بن جبر عن الحكم وهما ليستا في الصحيحين فقال: «ورواه عن الحكم جماعة لم يخرجوا حديثهم»؛ يعني البخاري ومسلما رحمهما الله تعالى.

قال «منهم»: يزيد بن أبي زياد ومجاهد بن جبر وقيس بن سعد والأجلح بن عبد الله»، وساق طرقهم على هيئة المتابعات والشواهد، ومعلوم أن تعدد الطرق يزيد الحديث قوة على قوة.

ويتخلل هذا الجزء تنبيهات لطيفة على جُمَل من أنواع العلو، وهو أمر جرت عادة المخرجين المصنفين لأمثال هذا الجزء أن يحرصوا عليه، وهنا نجد ابن المفضل بعد أن ساق رواية الأعمش ومسعر بن كدام ومالك بن مغول كلهم عن الحكم يقول: «وافقنا مسلماً في شيخه بعينه»^(١)، فنجدته يهتم بالتنبيه على نوع من أنواع العلو إلى أصحاب دواوين السنة المعتبرة.

ويخلص الناظر - في هذه الدراسة - من كل ما تقدم حول هذا الجزء: إلى أن المحدثين رحمهم الله تنوعت جهودهم - في الاستخراج على الصحيحين - ما بين استخراج كلي يشمل جميع الروايات فيهما أو معظمها، واستخراج جزئي تحتوي عليه المصنفات الصغيرة مثل الأجزاء والمعاجم والمشيخات، وهذا الجزء مثال من أمثلة مصنفات الاستخراج الجزئي، والله أعلم.

(١) الموافقة هي الوصول إلى شيخ أحد المصنفين من غير طريقة. انظر نزهة النظر في مصطلح أهل الأثر لابن حجر: ١٥٧، وتفصيلات أنواع العلو في كتاب (مسألة العلو والتزول) لمحمد بن طاهر المقدسي؛ ابن القيسراني.

المبحث الثالث: توثيق نسبة الجزء إلى مؤلفه

من مزايا هذا الجزء أنه مسوق بالإسناد المتصل كما هو شأن معظم الأجزاء الحديثية، وأنه متداول بين أهل العلم حيث أثبتوا عليه سماعاتهم التي بلغت ثمانية سماعات على النسخة الأولى.

وقد سمعه أبو محمد عبد المعطي بن عبد الكريم بن المنجا الأنصاري من الإمام المخرج علي بن الفضل وسمعه من أبي محمد عبد المعطي أحمد بن محمد الظاهري وابنه عثمان، والجزء منقول من نسخة بخط عبيد الله بن موسى الذي نقل سماع النسخة ملخصاً من خط سامعها الإمام عبد المعطي بن عبد القوي المنذري، والذي كان سمعها - في صحبته - كل من أبي محمد عبد المعطي بن عبد الكريم، ومحمد مرتضى بن عفيف ثلاثتهم عن المخرج، وكان تاريخ سماعهم منه لهذا الجزء سنة (٦٠٥هـ) بقراءة الإمام المنذري رحمهم الله جميعاً، قبل وفاة المخرج المذكور بست سنوات.

والنسخة الثانية رواها أبو الفتح محمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي القاسم الميذومي عن أبي محمد عبد المعطي بن عبد الكريم رواها عن المخرج وكان ذلك في ٢٢ صفر سنة (٧٥٣هـ) بمسجد المغاربة ببيت المقدس وهي من مقتنيات المكتبة العمرية التابعة للمكتبة الظاهرية بدمشق؛ مكتبة الأسد حالياً.

ولاشك أن ما ذكرته كافٍ في إثبات نسبة الجزء إلى مخرجه، هذا إضافةً إلى أنه مسوق بأسانيد المؤلف المتصلة؛ عن شيوخه.

القسم الثاني: التحقيق

أولاً: وصف النسختين :

• نسخة الأصل:

هذه النسخة مصدرها برلين ٢ / ٢٥٧ و M ١٥٧٥ C ٤ / ١٢٥ -
و (٢٩-٣٥) ضمن مجموع نحو [٦٠٥].

انظر الفهرس الشامل للتراث العربي والإسلامي المخطوط - الحديث الشريف وعلومه ورجاله، في مؤسسة آل البيت بالأردن ٢ / ١٠٦٦.
ومنها صورة بمكتبة الأستاذ الدكتور / سعدي الهاشمي حفظه الله والذي تفضل بتصويرها لفضيلة الشيخ الدكتور / إبراهيم محمد نور سيف والذي تفضل هو الآخر بإعطائها لي شكر الله سعيه.

وهي تقع في إحدى عشرة لوحة؛ إضافة إلى لوحة العنوان التي فيها سند النسخة، في ضمن مجموع؛ ورقم الورقة الأولى من هذا الجزء هو (٢٩)، والأخيرة رقمها في التسلسل (٣٦).

وقد كُتبت هذه النسخة بخط نسخ جيد، وهي خالية من الأخطاء، وتوفرت لها أسباب الوثوق حيث إنها حُظيت بعناية ناسخها، وقوبلت على الأصل الذي نُقلت عنه، والذي يدل على أنها قوبلت كونها تتخللها الدوائر المنقوطة.

واستدرك الناسخ بهامشها خمس كلمات سقطت فالحقها وكتب بجوارها (صح) وكتب لها خرجة في موضعها بالإضافة إلى جملتين قصيرتين سقطتا فألحقهما في الهامش وكتب بجوارهما (صح).

كما حُظيت النسخة بكونها مُتداولة بين أهل العلم من المحدثين وأثبتوا عليها سماعاتهم التي بلغت ثمانية سماعات.

وتبدأ النسخة بسياق إسناد راويها عن الشيخ الخطيب أبي محمد عبد المعطي ابن عبد الكريم بن أبي المكارم الأنصاري عن علي بن الفضل المقدسي عن أبي طاهر السلفي عن العسال إلى آخر الإسناد، وراويها عن أبي محمد عبد المعطي بن عبد الكريم هو أحمد بن محمد الظاهري وابنه عثمان المذكور على طرة النسخة.

وقد خلت النسخة من بيان تاريخ نسخها، أما ناسخها فهو أحمد بن محمد الظاهري نفسه وهو محدث معروف كان أحد شيوخ الإمام الذهبي، وقد نقل هذا الجزء من نسخة بخط موسى بن محمد بن موسى بن محمد الأنصاري الذي نقل سماع النسخة ملخصاً من خط سامعها الإمام المنذري، والذي كان سمعها بصحبة كل من أبي محمد عبد المعطي بن عبد الكريم ومحمد مرتضى بن عفيف ثلاثتهم عن المخرج الحافظ شرف الدين علي بن الفضل المقدسي، وكان تاريخ سماعهم منه لهذا الجزء سنة (٦٠٥هـ) بقراءة الإمام المنذري رحمهم الله قبل وفاة المخرج الحافظ المذكور بست سنوات.

وقد جعلت هذه النسخة أصلاً لأنها أقدم من النسخة الثانية ويدل على ذلك سياق سند تلك النسخة الذي سأذكره عند وصفها.

ويلاحظ أنه مكتوب على طرة الجزء فوق عنوانه جملة (أتمها قراءة كاتبه محمد المظفري) والظاهر أن مقصوده كاتب هذه الجملة نفسها، والله أعلم.

• أما النسخة الثانية :

فهي من مصوّرات المكتبة الظاهرية بدمشق المذكورة في فهرس المكتبة العمرية التابعة للظاهرية برقم (٥٢) انظر فهرس الظاهرية للألباني: ٤١٧ رقم ٢٠٢٤، وتقع في إحدى عشرة لوحة أيضاً؛ إضافة إلى لوحة العنوان، ضمن مجموع؛ ويبدأ ترقيم أوراق هذا الجزء فيه من (٣٤) وينتهي في (٤١)، وقد خلت هذه النسخة من الإلحاقات، ويوجد بها علامة - في موضع واحد - تدل على مقابلتها وهو في لوحة (٣٦) وهي دائرة منقوطة، ولعل هذه العلامة لم

تتكرر بسبب كون هذا الجزء صغيراً.

وعليها ثلاث سماعات في آخرها، بالإضافة إلى طلب إجازة لعدد من الأشخاص مُوجه للميدومي بأن يجيز لهم ما يجوز له روايته، وكتب الميدومي إجازته تحت هذا الطلب، وهو راوي هذه النسخة عن جمال الدين أبي محمد عبد المعطي بن عبد الكريم، وهو صدر الدين أبو الفتح محمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي القاسم الميدومي رحمه الله^(١)، سمعها في الثاني والعشرين من شهر صفر سنة (٧٥٣ هـ) بمسجد المغاربة ببيت المقدس، ولعلّ هذا هو السبب في كتابة كلمة (القدس) على طرّة النسخة، وربما كانت قديماً ببيت المقدس والله أعلم.

وفيما يلي صور لنماذج من النسختين:

(١) مات سنة (ت ٧٥٤ هـ) له ترجمة في الدر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر: ١٥٧/٤، والدليل الشافعي على المنهل الصافي: ٦٨٩/٢، ووفيات ابن رافع السلامي: ١٠/٢، وذيل العبر للحسيني: ١٦١/٤، وفهرس الفهارس للكتاني: ٦٧/٢، وكشف الظنون: ١٦٧٧/٢.

انتهاه صلاة عليه
محمد الظفري

الحَرْفَةُ طُرُقُ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

أول ما قيل عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

في صلاة الصلاة عليه

تخرج النبوة في كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

رواه الشيخ أبي محمد عبد المعطي بن عبد الكريم الزعفراني عنه

سمع أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

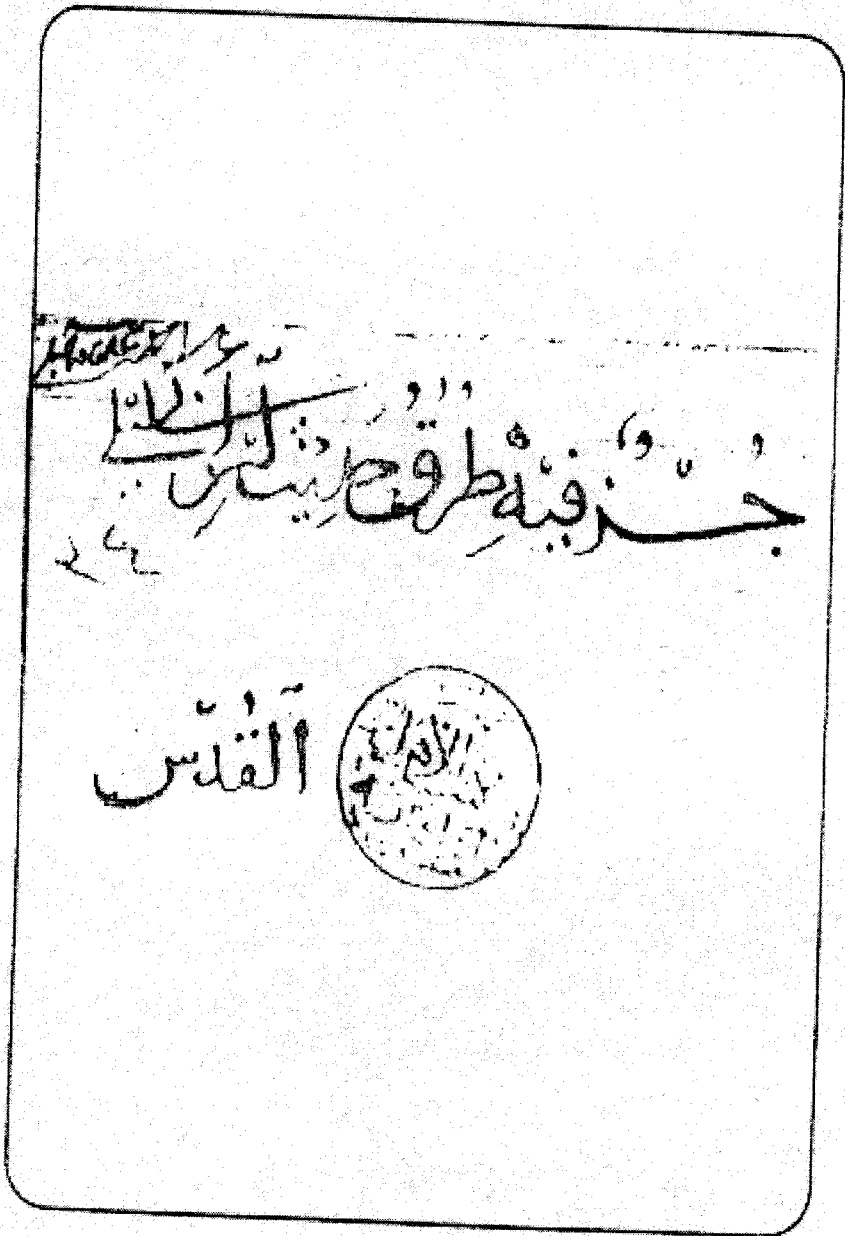
أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عن عن

لوحة العنوان من نسخة الأصل

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠



لوحة العنوان من نسخة (ظ)

سَمِعَ اللَّهَ الرَّحْمَنُ وَبِأَسْمَائِهِ
 أَحْسَنَ السَّمْعِ الْأَمَامَ لَأَمَامَهُ سَمِعْتُ الْوَقْتَ عَلَى الْأَصَاعِ
 بِالْأَكْبَرِ صَدْرَ الدِّينِ أَبُو الْفَتْحِ مُحَمَّدُ بْنُ الشَّيْخِ الْخَافِظُ شَرَفُ الدِّينِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
 مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي هَرِيرَةَ سَمِعْتُ الْعَسْلَمَ الْمُبْدِي بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ لَهُ فِي مَرِّهِ بِالْمَدِينَةِ
 مَا بَعَثَ مِنْهُ صَفِيَّةُ بِنْتُ وَهَبٍ وَهَبُ بْنُ سَهْمٍ مَسِيحُ الْخَارِجَةِ بِدَارِ الْفَيْسِ
 قَالَ يَا سَيِّدِي الْأَمَامَ الْعَالَمِ الْكَاطِبُ حَمْدُ اللَّهِ الَّذِي نَسَبَ الْأَوَّلِينَ مِنْ
 الْكُرَمِ بِرِجَالِ الْفَكَارِ مِنْ مَعْنَى الْأَنْصَارِ الْحَزْرِي الْجَبَرِي الْجَبَرِي الْقَاتِلِ
 السَّيِّدِ الْقَاتِلِ فِي الْكَفَاظَةِ وَالَّذِي أَبُو الْحَسَنِ عَلِيٌّ السَّيِّدُ الْأَمَامُ
 الْمُفَضَّلُ بْنُ عَلِيٍّ الْمَقْدِسِيُّ قَرَأَ عَلَيْهِ وَأَنَا سَمِعْتُ قَالَ يَا أَبَا هَرِيرَةَ
 عَمْرٍو سَمِعْتُ الْأَصْبَهَانِي يَقُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا أَبَا بَكْرٍ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 أَعَدَّ الْحَسَانَ بِأَصْبَهَانَ يَا أَبَا بَكْرٍ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شَادَّانِ الْأَمْرُجِ
 يَا أَبَا بَكْرٍ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَوَدَّ الْقَنَابِ يَا أَبَا بَكْرٍ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 يَا عَلِيٍّ الْبَغِيلِ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا بَكْرٍ الْمَقْدِسِيُّ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 يَا شُعْبَةَ بْنِ الْجَلْدِ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا زَيْدَ بْنَ أَبِي لَيْسَى مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 فَقَالَ الْإِمَامُ أَلَمْ يَكُنْ أَنْ سَمِعْتُ أَنَّ سَوَّلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ
 عَلَيْنَا فَعَلْنَا رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّاهِدَ عَلَيْكَ فَكَيْفَ نَصَلِّيُ عَلَيْكَ
 قَالَ قُولُوا اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى الْخَلِيفَةِ الْمُبَارَكِ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 الْمَلِكُ مُحَمَّدٌ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

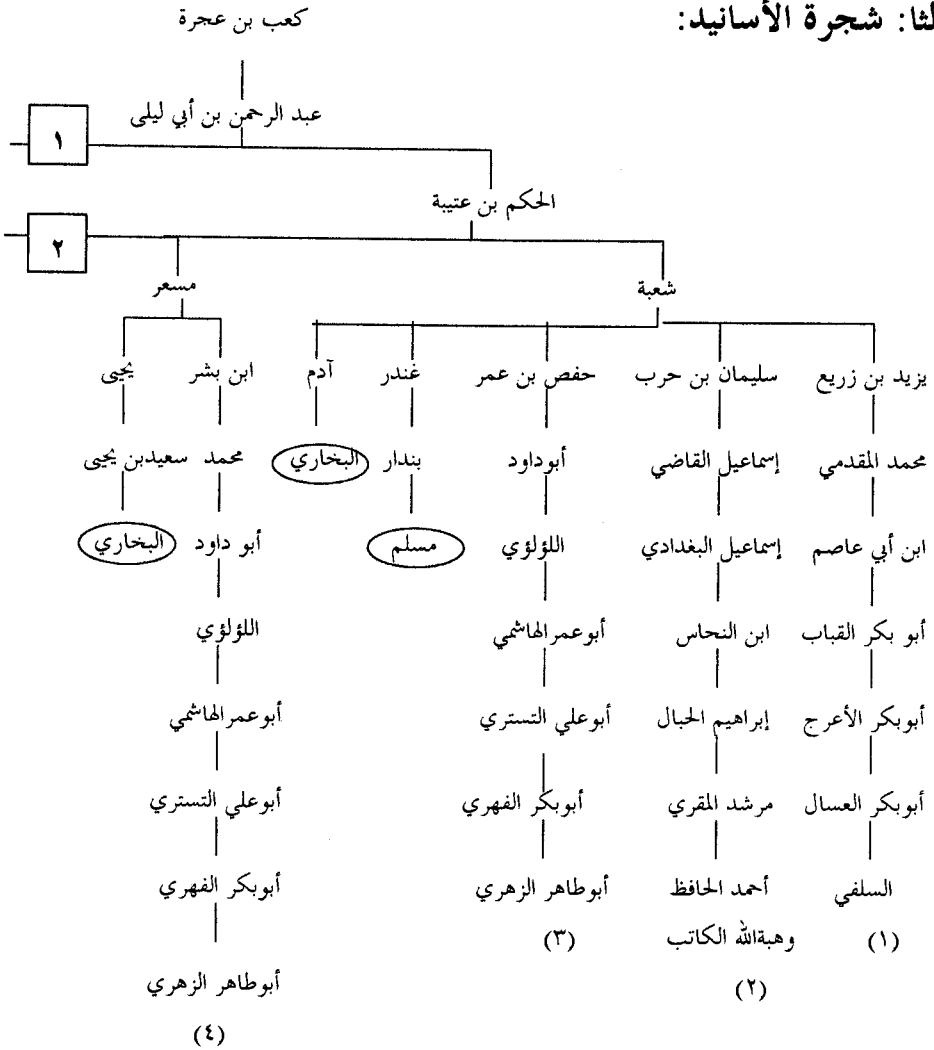
٦٥

قال فلنا رسول الله هذا السلام عليك قد علمنا فكيف العلم
عليك قال مولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
آل محمد محمد ومارك عليهما وعلى آل محمد كما باركت على
آلهم انك حميد مجيد فيك تجود قال الواحاشي
وزاد في رواية عن العنبر عن الحكم بن عتيبة عن الحسن بن علي بن فضال
قال وعني يقول وعلمنا معكم احسن احسن
واحد صدق مولوا على سائرهم والواحد صدق

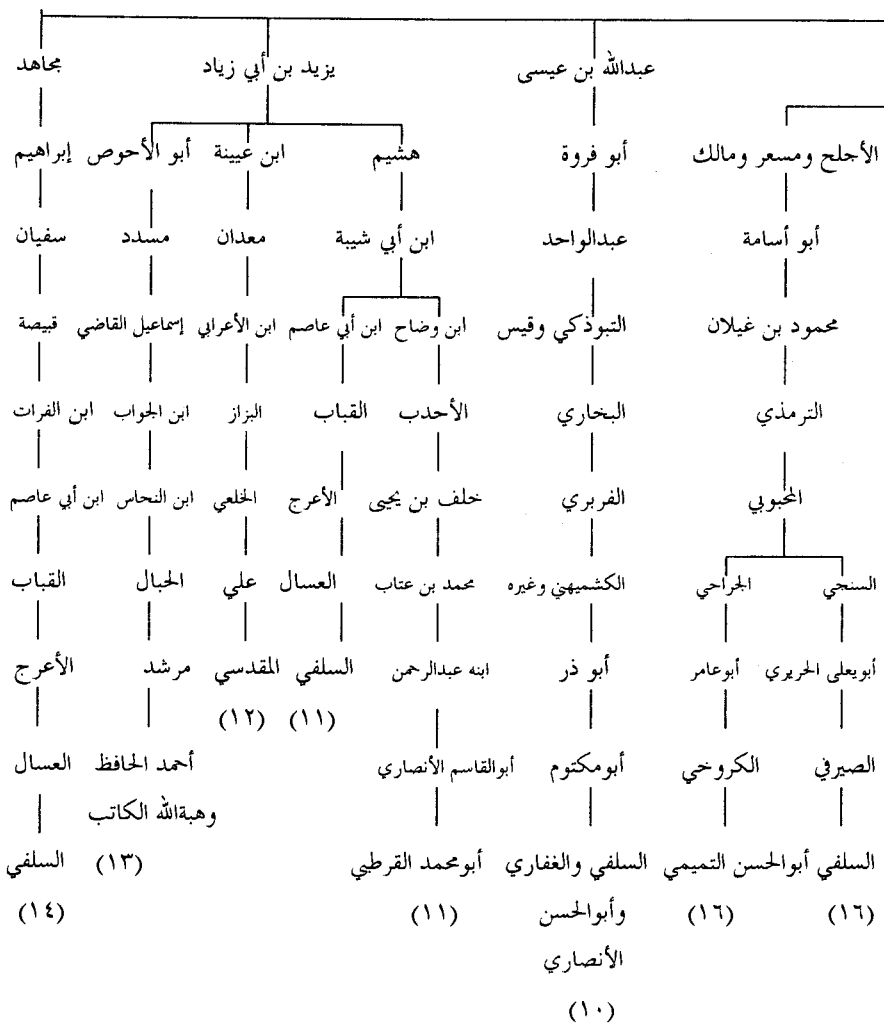
ثانيا: منهج التحقيق:

- ١ - نسختُ الكتاب على نسخة الأصل، ثم قابلت بين الأصل والمنسوخ وقابلت المنسوخ بالنسخة الثانية وأثبتُ الفروق بين النسختين في الهامش.
 - ٢ - عزوت الآيات.
 - ٣ - خرّجت الأحاديث.
 - ٤ - أرجعت صيغ الأداء المختصرة إلى أصلها.
 - ٥ - ترجمت لجميع رواة الإسناد ترجمة مختصرة إلا ما شذّ عني وهو قليل جداً.
 - ٦ - قدّمت للجزء المحقق بدراسة عن الأجزاء، والمستخرجات وغير ذلك.
 - ٧ - ختمت الكتاب بفهارس متنوعة تخدم الكتاب.
- ورجائي أن أكون - بعون الله وتوفيقه - خدمتُ هذا الجزء على وجه مرضي، مُؤمّلاً به القبول عند ربي؛ واهب الحسنات ومُقيل العثرات، وصلى الله وسلم على مُعلّم الناس الخير؛ مُصطفاه وخليفه، الأمين على وحيه، نبينا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً كثيراً.

ثالثاً: شجرة الأسانيد:







الجزء

فيه

طرق حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة

عن النبي ﷺ في صفة الصلاة عليه

تخريج الفقيه أبي الحسن علي بن أبي المكارم المفضل المقدسي

رواية الشيخ أبي محمد عبد المعطي بن عبد الكريم الأنصاري عنه،

سماع أحمد ابن محمد بن عبد الله الظاهري وولده عثمان عنه.

١/ أخبرنا الشيخ الخطيب جمال الدين أبو محمد عبد المعطي بن عبد الكريم بن أبي المكارم بن المنجا الأنصاري الخزرجي قراءة عليه وأنا أسمع بالقاهرة، قال: أخبرنا الحافظ أبو الحسن علي بن المفضل بن علي المقدسي قراءة عليه وأنا أسمع، قال: أخبرنا أبو الطاهر أحمد بن محمد بن سلفه الأصبهاني بقراءة عليه، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد العزيز بن أحمد العسال^(١) بأصبهان، أخبرنا أبو بكر محمد ابن عبد الله بن شاذان الأعرج^(٢)، أخبرنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن فورك القباب^(٣)، أخبرنا أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم النبيل^(٤)، حدثنا محمد

(١) أبو بكر محمد بن عبد العزيز بن أحمد العسال، أخذ عنه السلفي بأصبهان ووصفه بالمقري. معجم شيوخ السفر: ١٥١٦.

(٢) أبو بكر محمد بن عبد الله بن عبد العزيز بن شاذان الصوفي الواعظ، والد المحدث أبي مسعود أحمد بن محمد الرازي روى عن يوسف بن الحسين وابن عقدة وطائفة، وهو صاحب مناكير وغرائب ولاسيما حكايات الصوفية، مات سنة ست وسبعين وثلاثمائة. السير: ٣٦٤/١٦، وتاريخ بغداد: ٣٦٤/٥، وميزان الاعتدال: ٣/ الترجمة (٧٨٠٠)، ولسان الميزان: ٢٣٠/٥، وشذرات الذهب: ٤٠٦/٤.

(٣) أبو بكر عبد الله بن محمد بن فورك القباب وهو الذي يعمل القبة يعني الحارة عاش نحواً من مائة عام فإنه سمع من محمد بن إبراهيم الخيري وعبد الله بن محمد بن النعمان والكبار وصار شيخ ناحيته توفي في ذي القعدة سنة سبعين وثلاثمائة، قال الذهبي: وما أعلم به بأساً. السير: ٢٥٧/١٦، وشذرات الذهب: ٣٧٩/٤.

(٤) أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم النبيل حافظ كبير إمام بارع متبع للأثار تولى قضاء أصبهان وهو صاحب المصنفات الكثيرة وقد نشر بها علمه، سمع من جده لأمه موسى بن إسماعيل وأبي الوليد الطيالسي وطبقتهما وكان إماماً فقيهاً ظاهرياً صالحاً ورعاً كبير القدر صاحب مناقب، مات سنة سبع وثمانين ومائتين. السير: ٤٣٠/١٣، وتذكرة الحفاظ: ٦٤٠ - ٦٤١.

حَدَّثَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّد عَبْدُ اللَّهِ كَرِيم

ابن أبي بكر المقدمي^(١)، حدثنا يزيد بن زريع^(٢)، حدثنا شعبة^(٣)، عن الحكم^(٤)، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى^(٥) قال: لقيني كعب بن عجرة^(٦) فقال: ألا أهدي لك هدية؟ إن رسول الله ﷺ خرج علينا فقلنا: يا رسول الله، قد علمنا السلام عليك، فكيف الصلاة عليك؟ قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد* كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد*^(٧) كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد».

٢/ أخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم الحافظ وهبة الله بن علي بن ثابت الكاتب قالوا: أخبرنا مرشد^(٨) بن يحيى المقرئ، أخبرنا إبراهيم بن سعيد

(١) محمد بن أبي بكر بن عطاء بن مقدم المقدمي بالتشديد أبو عبد الله الثقفي مولا هم البصري ثقة من العاشرة مات سنة أربع وثلاثين ومائتين. التقريب: ٤٧٠، والتهذيب: ٧٩/٩.

(٢) يزيد بن زريع بتقديم الزاي مصغرا البصري أبو معاوية ثقة ثبت من الثامنة مات سنة اثنتين وثمانين (ومائة) التقريب: ٦٠١، والتهذيب: ٣٢٥/١١، والسير: ٢٩٦/٨.

(٣) شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي مولا هم أبو بسطام الواسطي ثم البصري ثقة حافظ متقن كان الثوري يقول: هو أمير المؤمنين في الحديث وهو أول من فتش بالعراق عن الرجال وذب عن السنة وكان عابداً من السابعة مات سنة ستين ومائة. التقريب: ٢٦٦، والتهذيب: ٢٣٨/٤.

(٤) الحكم بن عتيبة بالثناة ثم الموحدة مصغرا أبو محمد الكندي الكوفي ثقة ثبت فقيه إلا أنه ربما دلس من الخامسة مات سنة ثلاث عشرة ومائة. التقريب: ١٧٥، والتهذيب: ٤٣٢/٢.

(٥) ستأتي ترجمة المصنف له في ص (٢٠٨).

(٦) ستأتي ترجمة المصنف له في ص (٢٠٨).

(٧) ما بين النجمين سقط من (ظ).

(٨) مرشد بن يحيى المقرئ روى حروف العشرة سماعاً من كتاب الجامع لمؤلفه عبد العزيز الفارس رواها عنه أبو طاهر السلفي. غاية النهاية في طبقات القراء: ٢٩٣/٢ وقال عنه -

الحبال^(١)، [ظ ٣٥ ب] أخبرنا عبد الرحمن بن عمر النحاس^(٢)، حدثنا إسماعيل بن يعقوب البغدادي^(٣)، حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي^(٤)، حدثنا سليمان يعني ابن حرب^(٥)، حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة أنه قال: ألا أهدي لك هدية؟ إن رسول الله ﷺ خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك؟ قال: «قولوا اللهم

= الذهبي: المحدث الثقة قال السلفي: كان صحيح الأصول السير: ٤٧٥/١٩، وانظر: شذرات الذهب: ٩٢/٦.

(١) إبراهيم بن سعيد الحبال هو الحافظ الإمام المتقن محدث مصر أبو إسحاق بن سعيد بن عبد الله ولد سنة إحدى وتسعين وثلاثمائة سمع عبد الغني بن سعيد وابن نظيف وخلقاً وعنه أبو بكر بن عبد الباقي وآخرون. تذكرة الحفاظ: ١١٩١، وانظر السير: ٤٩٥/١٨، وطبقات الحفاظ للسيوطي: ٤٤٢.

(٢) عبد الرحمن بن عمر النحاس البزاز كان مسند الديار المصرية ومحدثها عاش بضعا وتسعين سنة وأول سماعه سنة إحدى وثلاثين وثلاثمائة وكانت وفاته سنة عشر وأربع مائة. السير: ٣١٣/١٧، وشذرات الذهب: ٨٢/٥.

(٣) إسماعيل بن يعقوب البغدادي التاجر ابن الجواب قال الخطيب ولد في رجب من سنة اثنتين ومائتين وتوفي يوم الخميس لخمس خلون من رمضان سنة خمس وأربعين وثلاثمائة وكان ثقة. تاريخ بغداد: ٣٠٤/٦، والعبر: ٦٩/٢ - ٧٠.

(٤) إسماعيل بن إسحاق القاضي قال عنه الذهبي: العلامة أبو إسحاق إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل بن حماد بن زيد الأزدي مولاهم البصري الفقيه المالكي القاضي ببغداد توفي في ذي الحجة فجأة سنة اثنتين وثمانين ومائتين وله ثلاث وثمانون سنة وأشهر وكان إماماً في العربية حتى قال المبرد: هو أعلم بالتصريف مني. السير: ٣٩/١٣، وتاريخ بغداد: ٢٨٤/٦ والديباج المذهب: ٢٨٢/١ - ٢٩٠.

(٥) سليمان بن حرب الأزدي. معجمة ثم مهملة البصري قاضي مكة ثقة حافظ من التاسعة مات سنة أربع وعشرين ومائتين وله ثمانون سنة. التقريب: ٢٥٠، والتهذيب: ١٧٨/٤.

حَدَّثَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّدُ عَبْدُ اللَّهِ كَرِيم

صل على محمد وعلى آل محمد كما [٣٠ ب] صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد^(١).

٣/ أخبرنا أبو الطاهر إسماعيل بن مكّي بن إسماعيل الزهري بقراءتي عليه، أخبرنا أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد الفهري^(٢)، أخبرنا أبو علي علي بن أحمد بن علي التستري^(٣) بالبصرة، أخبرنا أبو عمر القاسم^(٤) بن جعفر ابن عبد [الواحد]^(٥) الهاشمي، حدثنا أبو علي محمد بن أحمد بن عمرو

(١) في (ظ) وآل إبراهيم.

(٢) أبو بكر محمد بن الوليد الفهري الأندلسي المالكي نزيل الإسكندرية وأحد الأئمة الكبار أخذ عن أبي الوليد الباجي ورحل فأخذ عن أبي علي التستري ورزق الله التميمي وطبقته. قال ابن بشكوال: كان إماماً عالماً زاهداً ورعاً ديناً متواضعاً متقشفاً متقللاً من الدنيا راضياً باليسير، مات سنة عشرين وخمسمائة عن سبعين سنة. السير: ٤٩٠/١٩، وتذكرة الحفاظ: ١٢٧٦/٤.

(٣) أبو علي علي بن أحمد بن علي بن إبراهيم بن بحر التستري ثم البصري السقطي راوي سنن أبي داود عن القاضي أبي عمر الهاشمي حدث عنه المؤتمن الساجي وعبد الله بن أحمد السمرقندي وأبو الحسن بن مرزوق الزعفراني وأبو غالب محمد بن الحسن الماوردي. قال الذهبي: كان صحيح السماع، مات سنة تسع وسبعين وأربعمائة. السير: ٤٨١/١٨، وشذرات الذهب: ٣٤٥/٥، والبداية والنهاية: ١٣٢/١٢.

(٤) أبو عمر القاسم بن جعفر بن عبد الواحد العباسي البصري القاضي من ولد الأمير جعفر ابن سليمان ولد سنة اثنتين وثلاثمائة وسمع من اللؤلؤي سنن أبي داود قال الخطيب: كان ثقة أميناً ولي قضاء البصرة ومات بها في ذي القعدة سنة أربع عشرة وأربع مائة. العبر: ٢٢٧/٢، والسير: ٢٢٥/١٧، وتاريخ بغداد: ٤٥١/١٢.

(٥) لم يرد في الأصل من اسم جده (عبد الواحد) إلا (عبد) وبعده بياض وقد استدركت السقط من مراجع ترجمته، وجاء في هامش الأصل (الكريم) ومكتوب فوقها (أصل) ولعل الناسخ لما شك ترك بياضاً وكتب المشكوك فيه في الهامش، والصواب (عبد الواحد)، وجاء في (ظ) باسم (عبد الكرم) خطأً.

اللؤلؤي^(١)، حدثنا أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني^(٢)، حدثنا حفص ابن عمر^(٣)، حدثنا شعبة، عن الحكم، عن ابن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة، قال: قلنا أو قالوا: يا رسول الله، أمرتنا أن نصلي عليك وأن نسلم عليك، فأما السلام فقد عرفنا، فكيف نصلي عليك؟ قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم، وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على^(٤) إبراهيم إنك حميد مجيد».

٤ / أخبرنا أبو الطاهر الزهري، أخبرنا أبو بكر الفهري، أخبرنا أبو علي التستري، أخبرنا أبو عمر الهاشمي، حدثنا أبو علي اللؤلؤي، حدثنا أبو داود السجستاني، حدثنا محمد بن [العلاء]^(٥)، حدثنا ابن

(١) أبو علي محمد بن أحمد بن عمرو اللؤلؤي. قال الذهبي: هو الإمام المحدث الصدوق سمع من أبي داود السجستاني السنن ولزمه مدة طويلة يقرأ السنن مات سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة. العبر: ٤٥/٢، والسير: ٣٠٧/١٥.

(٢) سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد الأزدي السجستاني أبو داود ثقة حافظ مصنف السنن وغيرها من كبار العلماء من الحادية عشرة مات سنة خمس وسبعين ومائتين. التقريب: ٢٥٠، والتهذيب: ٢٩٨/٤.

(٣) حفص بن عمر بن الحارث بن سخرية بفتح المهمله وسكون الحاء وفتح الموحدة الأزدي النمري بفتح النون والميم أبو عمر الحوضي؛ وما أشهر، ثقة ثبت، عيب بأخذ الأجرة على الحديث، من كبار العاشرة مات سنة خمس وعشرين ومائتين. التقريب: ١٧٢، والتهذيب: ٤٠٠/٢.

(٤) ألحق الناسخ هذه الكلمة بالهامش وكتب بجوارها (صح).

(٥) محمد بن العلاء بن كريب الهمداني أبو كريب مشهور بكنيته ثقة حافظ من العاشرة مات سنة سبع وأربعين ومائتين، وهو ابن سبع وثمانين سنة. التقريب: ٥٠٠، والتهذيب: ٣٨٦/٩، واسم أبيه في الأصل لعله مُسهّل الهمزة، وتصحفت (ثنا) مختصر (حدثنا) إلى (مه) فصار اسم أبيه (العلامة) واتصل اسمه بالبنوة مع الراوي الذي بعده، والصواب ما أثبتته، لأنه جاء في (ظ): (محمد بن العلاء بن بشر) سقط منها لفظ التحمل (ثنا)، والله أعلم.

حَدَّثَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ كُفَيْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّدُ عَبْدُ اللَّهِ كَرِيم

بشر^(١)، عن مسعر^(٢)، عن الحكم بإسناده بهذا: قال: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد* كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد*^(٣) كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد».

٥/ أخبرنا أبو سعيد محمد بن عبد الرحمن بن مسعود المروزي أخبرنا أبو الفرج مسعود بن الحسن بن^(٤) القاسم^(٥) الأصبهاني^(٦) بها، أخبرنا أبو عمرو عبد الوهاب بن محمد بن إسحاق العبدى^(٧) أخبرنا [٣٦ أ] أبو الحسين أحمد ابن محمد بن عمر النيسابوري^(٨) في كتابه، أخبرنا أبو العباس محمد بن

(١) ابن بشر: هو محمد بن بشر العبدى، أبو عبد الله الكوفي، ثقة حافظ، من التاسعة مات سنة ثلاث ومائتين. التقريب: ٤٦٩، والتهذيب: ٧٣/٩، وفي سنن أبي داود: ١/حديث ٩٧٨ حدثنا محمد بن العلاء، حدثنا ابن بشر عن مسعر عن الحكم.

(٢) مسعر بن كدام بكسر أوله وتخفيف ثانيه ابن ظهير الهلالي أبو سلمة الكوفي ثقة ثبت فاضل من السابعة مات سنة ثلاث، أو خمس وخمسين ومائة. التقريب: ٥٢٨.

(٣) ما بين النجمين سقط من (ظ).

(٤) (بن) سقطت من (ظ).

(٥) أبو الفرج مسعود بن الحسن بن الرئيس المعتمد أبي عبد الله القاسم بن الفضل الأصبهاني مسند العصر توفي في رجب سنة اثنتين وستين وخمسمائة وله مائة سنة. السير: ٤٦٩/٢٠، وتذكرة الحفاظ: ١٣١٩، وشذرات الذهب: ٣٤٢/٦.

(٦) كتب ناسخ الأصل فوق جده (القاسم) كلمة (صح) وكتب مُقَابَلُهُ بالهامش (محمود) وفوقها (أصل) وكذلك جاء في ظ (محمود) في محل (القاسم) و (محمود) هذا هو الجد الخامس لأبيه (الحسن) فُنُسِبَ إلى جده البعيد.

(٧) عبد الوهاب بن محمد بن إسحاق العبدى الحافظ الأصبهاني محدث أصبهان ومسندها الثقة المكثّر توفي في جمادى الأخيرة سنة خمس وسبعين وأربعمائة: السير: ٤٤٠/١٨، وشذرات الذهب: ٣٢١/٥.

(٨) أبو الحسين أحمد بن محمد بن عمر النيسابوري مسند خراسان توفي في ربيع الأول سنة =

إسحاق الثقفي^(١)، حدثنا يوسف بن موسى القطان^(٢)، حدثنا وكيع بن الجراح^(٣)، حدثنا مسعر وشعبة بن الحجاج، عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، [٣١ أ] عن كعب بن عجرة قال: ألا أهدي لك هدية؟ قلنا: يا رسول الله قد عرفنا كيف السلام عليك فكيف الصلاة عليك؟ قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد».

هذا حديث حسن^(٤) صحيح ثابت متفق عليه من حديث أبي بسطام

= خمس وتسعين وثلاثمائة وله ثلاث وتسعون سنة وهو آخر من حدث عن أبي العباس السراج. شذرات الذهب: ٥٠٣/٤، والأنساب: ١٧١/٥

(١) أبو العباس محمد بن إسحاق الثقفي مولاها النيسابوري أبو العباس السراج الحافظ صاحب التصانيف روى عن قتيبة وإسحاق وخلق كثير، مات سنة ثلاث عشرة وثلاثمائة عن سبع وتسعين سنة. العبر: ٤٦٧/١.

وقال في السير: الإمام الحافظ الثقة شيخ الإسلام محدث خراسان أبو العباس الثقفي مولاها الخراساني النيسابوري صاحب المسند الكبير على الأبواب والتاريخ وغير ذلك. السير: ٣٨٨/١٤، وتاريخ بغداد: ٢٤٨/١، وشذرات الذهب: ٦٨/٤.

(٢) يوسف بن موسى بن راشد القطان أبو يعقوب الكوفي نزيل الري ثم بغداد صدوق من العاشرة مات سنة ثلاث وخمسين ومائتين. التقريب: ٦١٢، والتهذيب: ٤٢٥/١١، والسير: ٢٢١/١٢، والجمع بين الصحيحين لابن القيسراني: ٥٨٣/٢.

(٣) وكيع بن الجراح بن مليح الرؤاسي بضم الراء وهمزة ثم مهملة أبو سفيان الكوفي ثقة حافظ عابد من كبار التاسعة مات في آخر سنة ست وأول سنة سبع وتسعين ومائة وله سبعون سنة. التقريب: ٥٨١، والتهذيب: ١٢٣/١١.

(٤) أشار الحافظ في النكت ص(١٤٤) إلى كون وصف (الحسن) قد يريد بعضهم المعنى اللغوي؛ ففعل هذا ما أراده المؤلف، أو يكون أراد المعنى الاصطلاحي وذلك بالنظر إلى المتابعة القاصرة عن درجة الصحة وتكون من قبيل الحسن لغيره لاقتراحها بما يقويها، ورواية يزيد بن أبي زياد بهذه المثابة.

حَدِيث عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّد عَبْدُ اللَّهِ كَرِيم

شعبة ابن الحجاج بن الورد العتكي مولا هم الواسطي وأبي سلمة مسعر بن كدام الهلالي العامري الكوفي من بني عبد مناف بن هلال بن عامر بن صعصعة، عن أبي محمد الحكم بن عتيبة الكندي مولا هم الكوفي أيضاً، عن أبي عيسى عبد الرحمن ابن أبي ليلى الأنصاري مولا هم الكوفي أيضاً واسم أبي ليلى يسار ويقال: داود مولى بني عمرو بن عوف من الأنصار. ويقال: بل هو من أنفسهم، ويقال: إنه ابن بلال بن أحيحة بن الجلاح [بن الحريش بن] ^(١) جحجبا ^(٢) بن كلفة.

عن أبي محمد كعب بن عجرة الأنصاري، ويقال: أبو إسحاق.

واختلف في نسبه . فقيل: هو قضاعي حليف لبني قوقل من بني الحارث ابن الخزرج. ويقال: ليس بحليف ولكنه من أنفسهم، وقال هشام بن ^(٣) محمد بن السائب ^(٤) وغيره: هو كعب بن عجرة بن أمية بن عدي بن عبيد بن الحارث بن عمرو بن عوف ابن عَنَم بن سويد بن مري بن أراشة بن عامر بن عُليمة بن قشميل بن فران ^(٥) ابن بلى بن إلخاف بن قضاعة ^(٦).

(١) صورتها في الأصل وفي (ظ) ما يشبه (حدثني)، والصواب ما أثبتته كما في سياق نسبه. انظر ترجمته فيما تقدم.

(٢) وفي (ظ) جحجج دون ألف.

(٣) سقطت هذه الكلمة من (ظ).

(٤) هو الكلبي الأخباري النسابة صاحب كتاب الجمهرة في النسب، ومصنفاته تزيد على ١٥٠ تصنيفاً في التاريخ والأخبار، وكان حافظاً علامة إلا أنه متروك الحديث فيه رفض، انظر شذرات الذهب ٢٧/٣، وعند الخطيب في تاريخ بغداد ٤٥/١٤ قولان في تاريخ وفاته؛ أولهما: سنة (٢٠٤هـ) كما في الشذرات، والآخر: قيل سنة (٢٠٦هـ).

(٥) فران بفتح الفاء بن بلى بن عمران بن إلخاف بن قضاعة، من ولده جماعة من حلفاء الأنصار. تبصير المنتبه بتحريр المشتبه: ١١٢٤/٣.

(٦) انظر الإصابة: ٣٠٤/٥، ومعرفة الصحابة لأبي نعيم: ٢٣٧٠، ومعجم الصحابة لابن قانع: ٣٧١/٢.

قال ابن هشام: ويقال فاران بن بلى. قال محمد بن سعد^(١): طلبنا نسبه في كتاب الأنصار فلم نجد^(٢). قال محمد بن عمرو الواقدي: كان كعب بن [٣١ ب] عجرة قد استأخر إسلامه ثم أسلم وشهد المشاهد مع رسول الله [ظ ٣٦ ب] ﷺ.

قال أبو القاسم البغوي: توفي كعب بن عجرة [سنة]^(٣) ثنتين وخمسين من الهجرة^(٤).

أخرجه الإمامان أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري، وأبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري جميعاً من حديثهما في صحيحهما.

فأما البخاري فأخرجه من حديث كل واحد منهما^(٥) مفرداً فروى حديث شعبة عن آدم ابن أبي إياس عنه^(٦). وروى حديث مسعر عن سعيد بن

(١) محمد بن سعد بن منيع الهاشمي مولاهم البصري نزيل بغداد كاتب الواقدي صدوق فاضل مات سنة ثلاثين ومائتين وهو ابن اثنتين وستين سنة. التقريب: ٤٨٠، والتهديب: ١٨٢/٩.
(٢) لم أطلع على هذا القول في القسم المطبوع من الطبقات الكبرى وتنقص منه الطبقة الأخيرة من الصحابة.

(٣) ألحقت بالهامش وبجوارها (صح) ورسمت لها خرجة في موضعها وثبتت في [ظ].
(٤) انظر معجم الصحابة للبغوي ١٠٠/٥، ومات بالمدينة سنة إحدى وقيل سنة اثنتين وقيل ثلاث وخمسين وله خمس وقيل سبع وسبعون سنة. الإصابة: ٣٠٤/٥، وأسد الغابة ١٨١/٤، وتهذيب الكمال: ١٧٩/٢٤، والسير: ٥٢/٣.

(٥) كل من مسعر وشعبة.
(٦) البخاري في كتاب الدعوات باب الصلاة على النبي ﷺ حديث (٦٣٥٧) من حديث آدم بن إياس حدثنا شعبة حدثنا الحكم قال: سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: لقيني كعب بن عجرة فقال: ألا أهدي لك هدية... ورواه الدارمي من نفس الطريق حديث رقم (١٣٤٣).

حَدِيثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ كَرِيمٍ

يُحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْهُ^(١).

وأما مسلم فرواه من حديثهما مقرونين عن أبي خثيمة^(٢) وأبي كريب عن وكيع عنهما^(٣)، وروى حديث شعبة مفرداً عن أبي موسى وبُندار عن غندر عنه^(٤)، وقد أخرجه من حديثهما مجتمعين ومفترقين كما في الصحيحين. وانفرد مسلم بحديث مالك بن مَعْوَل^(٥) وسليمان الأعمش^(٦) عن الحكم؛ فروى -

(١) البخاري في كتاب التفسير باب ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ حديث رقم [٤٧٩٧] من حديث سعيد بن يحيى حدثنا أبي حدثنا مسعر عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضي الله عنه...
(٢) أبو خثيمة هو: زهير بن حرب.

(٣) مسلم في كتاب الصلاة باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد. حديث ٤٠٦/٦٧ عن شعبة ومسعر عن الحكم.

(٤) مسلم في كتاب الصلاة باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد. حديث ١٠٦/٦٦ حدثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشار [واللفظ لابن المثنى] قالوا: حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة...

(٥) مالك بن مَعْوَل بكسر أوله وسكون المعجمة وفتح الواو أبو عبد الله ثقة ثبت من السابعة مات سنة تسع وخمسين (ومائة) على الصحيح. التقريب: ٥١٨، والتهذيب: ٢٢/١٠.
(٦) سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي أبو محمد الكوفي الأعمش ثقة حافظ عارف بالقراءات ورع لكنه كان يدلّس من الخامسة مات سنة سبع وأربعين أو ثمان وأربعين ومائة. التقريب: ٢٥٤.

قلت: قد ذكره الحافظ في تعريف أهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس في الطبقة الثانية وهو من جملة من احتمل الأئمة تدليسه وأخرجوا له في الصحيحين لإمامته وقلة تدليسه في جانب ما روى. مراتب أهل التقديس: ٦٧.

وانظر تهذيب التهذيب: ٢٢٢/٤، وتهذيب الكمال: ٧٦/١٢، والكاشف: ١/الترجمة ٢١٥٣.

حديثهما مجتمعين مع مسعر - عن محمد بن بكار^(١) عن إسماعيل بن زكريا^(٢) عنهم^(٣).

٦/ أخبرناه أبو إبراهيم القاسم بن إبراهيم^(٤) بن عبد الله المقدسي الزيات قراءة عليه وأنا أسمع بفسطاط مصر، أخبرنا أبو الحسن علي بن إبراهيم بن صولة البغدادي^(٥)، أخبرنا أبو الحسن علي بن الحسن بن الحسين الخلعي^(٦)، أخبرنا أبو محمد عبد الرحمن بن عمر بن محمد بن سعيد البزاز، أخبرنا أبو سعيد أحمد بن زياد بن الأعرابي^(٧)، حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح [٣٢ أ]

(١) محمد بن بكار بن الريان الهاشمي مولا هم أبو عبد الله البغدادي الرصافي ثقة، من العاشرة مات سنة ثلاثين ومائتين وله ثلاث وتسعون سنة. التقريب: ٤٧٠، والتهذيب: ٧٥/٩

(٢) إسماعيل بن زكريا بن مرة الخلقاني بضم المعجمة وسكون اللام بعدها قاف أبو زياد الكوفي لقبه شقوصا بفتح المعجمة وضم القاف الخفيفة وبالمهمله صدوق يخطيء قليلاً من الثامنة مات سنة أربع وسعين ومائة وقيل قبلها. التقريب: ١٠٧، والتهذيب: ٢٩٧/١.

(٣) مسلم في كتاب الصلاة باب الصلاة على النبي ﷺ. حديث: ٤٠٦/٦٨.

قال: حدثنا محمد بن بكار حدثنا إسماعيل بن زكريا عن الأعمش ومسعر ومالك بن مغول كلهم عن الحكم بهذا الإسناد مثله غير أنه قال: «وبارك على محمد». ولم يقل: اللهم.

(٤) في (ظ) كتب هنا «بن صولة البغدادي» ثم ضرب عليها بخط.

(٥) أبو الحسن علي بن إبراهيم بن صولة البغدادي النحاس ولد سنة خمسين وأربع مائة ومات سنة تسع وعشرين وخمس مائة. معجم شيوخ السفر للسلفي. الترجمة: ٨٨٦.

(٦) أبو الحسن علي بن الحسن بن الحسين الخلعي الإمام القدوة مسند الديار المصرية الفقيه الشافعي سمع من عبد الرحمن بن عمر النحاس وأبي سعيد الماليني وطائفة انتهى إليه علو الإسناد بمصر قال ابن سكرة: فقيه له تصانيف ولي القضاء وحكم يوما واستغنى.. وانزوى بالقرافة توفي في ذي الحجة سنة اثنتين وتسعين وأربع مائة وكان يوصف بدين وعبادة. السير: ٧٤/١٩، وتذكرة الحفاظ: ١٢٣٠/٤.

(٧) أبو سعيد أحمد بن محمد بن زياد بن الأعرابي المحدث الثقة البصري نزيل مكة مات في =

حَدَّثَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّد عَبْدُ اللَّهِ كَرِيم

الزعفراني^(١)، حدثنا إسماعيل بن زكريا عن الأعمش ومسعر ومالك ابن مغول، عن الحكم بن عتيبة، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة، قال: لما نزلت هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٢) قلنا: يا رسول الله كيف الصلاة عليك؟ قال: «قولوا: [ظ ٣٧ أ] اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد»^(٣).

٧ / أخبرنا أبو طاهر أحمد بن محمد الأصبهاني - فيما أذن لنا فيه، أخبرنا أبو الفضل عوض بن سعادة بن عبد الله الطرابلسي المغربي^(٤)، وأبو الجود عطاء ابن هبة الله بن جبريل الإخميمي^(٥)، وأبو إسحاق إبراهيم بن خلف بن عطاء الله

= شهر ذي القعدة سنة أربعين وثلاثمائة وله أربع وتسعون سنة روى عن الحسن الزعفراني وسعدان بن نصر وخلق كثير وجمع وصنف ورحلوا إليه. السير: ٤٠٧/١٥، ولسان الميزان: ٣٠٨/١، والبداية والنهاية: ٢٢٦/١١.

(١) الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني أبو علي البغدادي صاحب الشافعي وقد شاركه في الطبقة الثانية من شيوخه ثقة من العاشرة، مات سنة ستين ومائتين أو قبلها بسنة. التقريب: ١٦٣، والتهذيب: ٣١٨/٢.

(٢) سورة الأحزاب، آية (٥٦).

(٣) هو إسناد الرواية السابقة لمسلم.

(٤) أبو الفضل عوض بن سعادة بن عبد الله الطرابلسي قال السلفي: عوض هذا كان شيخاً كبير السن قرأنا عليه عن أبي إسحاق الحبال وتوفي بعد خروجي من مصر في ذي القعدة سنة سبع عشرة وخمسمائة فيما كتب إلي ابن موهب القاري وقد ألحق سماعه في غير جزء ولم يقرأ عليه إلا من سماعه الصحيح. معجم شيوخ السفر: الترجمة ١٠٦٦ - ١٠٦٧.

(٥) أبو الجود عطاء بن هبة الله بن جبريل الإخميمي، ذكره الذهبي من جملة الآخذين عن أبي =

النايلسي^(١)، وأبو القاسم يوسف بن محمد بن يوسف الأردبيلي^(٢)، وأبو^(٣) جعفر يحيى بن المشرف بن علي بن الخضر التمار^(٤)، وأبو الطاهر عبد الله بن علي بن الحسين الفران^(٥) بمصر، قالوا: أخبرنا أبو إسحاق إبراهيم بن سعيد بن عبد الله الحبال، أخبرنا الخصيب بن عبد الله بن محمد بن الخصيب^(٦)، حدثنا

= إسحاق الحبال. السير: ٤٩٦/١٨. وانظر تذكرة الحفاظ ١١٩٢. قال فيه السلفي: كان

من الصالحين كبير السن، ومع كبير سنه لا ينقطع عن مجالس الحديث بل يسمع معنا على أبي صادق والفراء وغيرهما وكان كثير الساعات عن أبي إسحاق الحبال توفي في ذي الحجة سنة

ست عشرة وخمسمائة بمصر (٥١٧هـ) معجم شيوخ السفر: ترجمة ١٠٤٧ و ١٠٤٨.

(١) أبو إسحاق إبراهيم بن خلف بن عطاء النايلسي ولد بعد سنة (٤٣٠هـ) ومات بعد سنة

(٥٢٥هـ) قدم مصر وسكنها. قال السلفي: شيخ شافعي المذهب روى عن أبي إسحاق الحبال

وأناف على الثمانين توفي سنة (٥٢٥هـ) المقتفى الكبير لتقي الدين المقرئ ١٤٨/١.

(٢) أبو القاسم يوسف بن محمد الأردبيلي ذكره الذهبي في جملة من أخذ عن الحبال. السير:

٤٩٦/١٨، وانظر تذكرة الحفاظ: ١١٩٢. قال السلفي: توفي سنة (٥٢٤هـ)، معجم

شيوخ السفر: (١٥٥٥).

(٣) في (ظ): (ابن) وهو خطأ.

(٤) أبو جعفر يحيى بن المشرف بن علي بن الخضر التمار قال السلفي: توفي أبو جعفر يحيى ابن

المشرف بن التمار في شهر رمضان سنة خمس وعشرين وخمسمائة، وتوفي عبد الغني ابن

الزعفران في رجب قبله. معجم شيوخ السفر للسلفي ترجمة ١٠٣٧، ونص ابن العماد

على أن وفاته كانت سنة خمس وعشرين وخمسمائة. شذرات الذهب: ١٢٧/٦.

(٥) أبو الطاهر عبد الله بن علي بن الحسين الفران لم أطلع عليه.

(٦) الخصيب بن عبد الله بن محمد بن الخضر القاضي المصري حدث عن أبيه وعثمان

السمرقندي وطائفة مات سنة ست عشرة وأربعمائة. قال الذهبي في السير: ٣٤٩/١٧:

(محله الصدق) وانظر شذرات الذهب: ٨١/٥، وتصحف فيها الخصيب إلى الخصيب

بالحاء المهملة.

حَدِيث عَبْد الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّد عَبْدَ اللَّهِ كَرِيم

أبي^(١)، حدثنا الحسين بن أحمد بن منصور^(٢)، حدثنا محمد بن بكار، حدثنا إسماعيل بن زكريا أبو زياد، عن الأعمش وعن مسعر بن كدام وعن مالك بن مغول؛ كلهم عن الحكم، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة، عن النبي ﷺ أنه قال - في الصلاة على النبي ﷺ: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم وبارك على محمد كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد»، وافقنا مسلماً في شيخه بعينه وقد^(٣) وقع إلينا حديث الأعمش ومالك [٣٢ ب] بن مغول منفردين.

أما حديث الأعمش:

٨ / فأخبرناه أبو طاهر السلفي بقراءتي عليه، أخبرنا أبو بكر العسال، أخبرنا محمد بن عبد الله الأعرج، أخبرنا عبد الله بن محمد القباب، أخبرنا^(٤) أحمد بن عمرو الشيباني، حدثنا سليمان بن عبد الجبار^(٥)، حدثنا عبيد الله بن موسى^(٦)،

(١) هو عبد الله بن محمد الخصب الخصيصي قاضي مصر حدث عنه عبد الغني بن سعيد الحافظ وأبو الحسين عبد الواحد بن محمد الخصيصي يروي عن ميمون بن هارون الكاتب روى عنه المرزباني. الباب: ٤٥٠/٢، والأنساب: ١٥١/٥، وانظر وفيات المصريين لأبي إسحاق الحبال: ٦٠.

(٢) الحسين بن أحمد بن محمد بن أحمد بن منصور البغدادي المحدث كان ثقة فهماً توفي في صفر سنة إحدى وأربعين وأربعمائة. والسير: ٦٠٢/١٧، وتاريخ بغداد: ٣٧٩/٤.

(٣) ألحقت هذه الكلمة (قد) تحت مستوى السطر الأخير وبجوارها (صح).

(٤) في (ظ): (حدثنا).

(٥) سليمان بن عبد الجبار بن زريق بتقدم الزاي مصغراً الخياط أبو أيوب البغدادي صدوق من الحادية عشرة. التقريب: ٢٥٢، والتهذيب: ٢٠٥/٤.

(٦) عبيد الله بن موسى بن باذام العبسي الكوفي أبو محمد ثقة كان يتشيع من التاسعة قال أبو

حاتم كان أثبت في إسرائيل من أبي نعيم واستصغر في سفیان الثوري مات سنة ثلاثة عشرة

(ومائتين) على الصحيح. التقريب: ٣٧٥، والتهذيب: ٥٠/٧.

حدثنا شيبان^(١)، عن الأعمش، عن الحكم، عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة: أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: قد [ظ ٣٧ ب] علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك ؟ قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد»^(٢).

وأما حديث مالك بن مغول:

٩/ فأخبرناه السلفي، أخبرنا العسال، أخبرنا الأعرج، أخبرنا القباب، حدثنا أحمد بن عمرو، حدثنا يعقوب بن حميد^(٣)، حدثنا سعيد بن سعيد^(٤)، عن

(١) شيبان بن عبد الرحمن التميمي مولا هم النحوي أبو معاوية البصري نزيل الكوفة ثقة صاحب كتاب منسوب إلى (نحو) بطن من الأزد لا إلى علم النحو من السابعة مات سنة أربع وستين و (مائة). التقريب: ٢٦٩، والتهذيب: ٣٧٣/٤.

(٢) هذه رواية عبد الرزاق عن الثوري عن الأعمش حديث [٣١٠٥] وأخرجها أحمد في المسند عن عبد الرزاق حديث [١٨١٠٤] وأبو عوانة في مسنده: ٢١٢/٢، والنسائي في سننه الصغرى: ٤٧/٣ من طريق زائدة عن سليمان الأعمش عن الحكم وهو في الكبرى أيضاً حديث رقم (١٢١١)، والطبراني في الكبير: ١٩/حديث ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، والطحاوي في مشكل الآثار: ٧٢/٣، وأبو نعيم في الحلية: ٤٥٦/٤ وقد تقدم تخرجها من مسلم.

(٣) يعقوب بن حميد بن كاسب المدني نزيل مكة وقد نسب لجدّه، صدوق ربما وهم من العاشرة مات سنة أربعين أو إحدى وأربعين و [مائتين]. التقريب: ٦٠٩، والتهذيب: ٣٨٣/١١.

(٤) كذا في النسختين، ولم أقف على رجل بهذا الاسم يروي عن مالك بن مغول ويروي عنه يعقوب بن حميد، ولعلّ الصواب سعيد بن سالم وهو القدّاح أبو عثمان المكي أصله من خراسان أو الكوفة، صدوق يهيم ورُمي بالإرجاء وكان فقيهاً من كبار التاسعة. التقريب (٢٣٦)، فقد ذكر المزي - في شيوخه - مالك بن مغول.. تهذيب الكمال ٤٥٥/١٠، ثم =

حَدَّثَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّدُ عَبْدُ اللَّهِ كَرِيم

مالك بن مغول، عن الحكم، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: قال لي^(١) كعب ابن عجرة: ألا أهدي لك هدية؟ ثم ذكر لي حديث شعبة^(٢)، هكذا هو في الأصل عقيب حديث شعبة وقد تقدم في أول هذا الجزء بهذا الإسناد إلى أحمد^(٣) ابن عمرو وهو ابن أبي عاصم النبيل.

فهذه طرق هذا الحديث من صحيح البخاري ومسلم رحمة الله عليهما من رواية الحكم عن ابن أبي ليلى عن كعب^(٤).

وقد رواه عبد الله بن عيسى، عن ابن أبي ليلى، كما رواه عنه^(٥) الحكم. ١٠ / أخبرنا أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد السلفي الأصبهاني في قراءة عليه، وأبو عبيد نعمة بن زيادة الله بن خلف الغفاري إن لم يكن سماعاً فإجازة، وأبو الحسن علي بن حميد بن عمار [٣٣ أ] الأنصاري في كتابه، واللفظ لهما قالوا: أخبرنا أبو مكتوم عيسى بن أبي ذر الهروي^(٦) قراءة عليه بمكة - وقال

= إن ابن أبي عاصم أخرج هذا الحديث عن يعقوب بن حميد عن سعيد عن مالك به. الصلاة على النبي ﷺ (١٤).

(١) (لي) سقطت من (ظ).

(٢) في (ظ): (نحو حديث شعبة).

(٣) ص (٢٠١-٢٠٢).

(٤) الحديث متفق عليه من رواية شعبة عن الحكم، وأما رواية مالك بن مغول هذه عن الحكم فساقتها مسلم من حديث محمد بن بكر عن إسماعيل بن زكريا عن الأعمش ومسعر وعن مالك بن مغول، كلهم عن الحكم؛ ولم يسبق لفظه بل أحال على ما قبله. مسلم في كتاب الصلاة باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد. حديث ٤٠٦/٦٨. وساقها ابن أبي عاصم عن شيخه يعقوب بن حميد هذا عن سعيد بن سالم عن مالك بن مغول عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى.. كتاب الصلاة على النبي ﷺ حديث (١٤).

(٥) كتبت في الهامش وبجوارها (صح).

(٦) أبو مكتوم عيسى بن الحافظ أبي ذر عبد بن أحمد الهروي ثم السروري الحجازي ولد سنة =

السلفي: كتابة من منى - أخبرنا أبي أبو ذر عبد بن أحمد بن محمد الحافظ^(١)، أخبرنا أبو محمد عبد الله بن أحمد بن حمويه^(٢) السرخسي؛ وأبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن داود^(٣) البلخي؛ وأبو الهيثم محمد بن المكي بن زارع الكشميهني^(٤)، قالوا^(١):

= خمس عشرة بسراة شبابة وروى عن أبيه صحيح البخاري وعن أبي عبد الله الصنعاني جملة من تواليف عبد الرزاق. العبر: ٣٧٥/٢.

وقال عنه في السير: ١٧١/١٩ العالم الصدوق أبو مكتوم عيسى بن الحافظ الكبير أبي ذر. قال السلفي اجتمعت أنا وهو في الموقف سنة سبع وبعد سنة سبع وتسعين وأربعمائة انقطع خبره وانتقل إلى الله.

(١) في (ظ): ((أبو داود عبد الله بن محمد بن الحافظ)) وهو خطأ.

وهو أبو ذر عبد بن أحمد بن محمد بن عبد الله الأنصاري الهروي الحافظ الفقيه المالكي نزيل مكة كان ثقة متقناً ديناً عابداً ورعاً حافظاً بصيراً بالفقه والأصول وكان شيخ الحرم في عصره ثم إنه تزوج بالسروات وبقي يحج كل عام ويرجع. مات سنة أربع وثلاثين وأربعمائة. العبر: ٢٦٩/٢، والسير: ٥٥٤/١٧، وتاريخ بغداد: ١٤١/١١، وترتيب المدارك: ٦٩٦/٤ - ٦٩٨، والديباج: ١٣٢/٢ - ١٣٣، والعقد الثمين: ٥٣٩/٥، وطبقات الحفاظ: ٤٢٥، وطبقات المفسرين: ٣٦٦/١.

(٢) عبد الله بن أحمد بن حمويه بن يوسف بن أعين أبو محمد السرخسي المحدث الثقة روى عن الفربري (صحيح البخاري) وروى عن عيسى بن عمير السمرقندي كتاب الدارمي، توفي في ذي الحجة سنة إحدى وثمانين وثلاثمائة. العبر: ١٥٨/٢، والسير: ٤٩٢/١٦، والتقييد لابن نقطة: ٦٤/٢، وشذرات الذهب: ٤٢٧/٤.

(٣) هو أبو إسحاق المستملي إبراهيم بن أحمد البلخي الحافظ سمع الكثير وخرج لنفسه معجماً وحدث بصحيح البخاري مرات عن الفربري وكان ثقة صاحب حديث مات سنة ست وسبعين وثلاثمائة. العبر: ١٤٧/٢، وشذرات الذهب: ٤٠٤/٤، والتقييد لابن نقطة: ٢٢٠/١.

(٤) أبو الهيثم الكشميهني محمد بن مكي المروزي راوية البخاري عن الفربري توفي يوم عرفة =

حَدَّثَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّد عَبْدُ اللَّهِ كَرِيم

أخبرنا محمد بن يوسف الفربري^(٢)، حدثنا محمد بن إسماعيل البخاري، حدثنا قيس بن حفص^(٣)، وموسى بن إسماعيل^(٤) قالوا: حدثنا عبد الواحد بن زياد^(٥)، حدثنا أبو فروة مسلم بن سالم الهمداني^(٦)، حدثني عبد الله بن عيسى^(٧)، سمع عبد الرحمن بن أبي ليلى [ظ ٣٨ أ] قال: لقيني كعب بن عجرة فقال: ألا أهدي لك هدية^(٨) سمعتها من النبي ﷺ ؟ فقلت: بلى فاهدها لي. فقال: سألنا

= سنة تسع وثمانين وثلاثمائة. العبر: ١٧٧/٢، والسير: ٤٩١/١٦، والأنساب: ٤٣٧/١٠، وشذرات الذهب: ٥٥١/٤.

(١) في (ظ): (قال).

(٢) محمد بن يوسف بن مطر الفربري صاحب البخاري وقد سمع من علي بن خشرم لما رابط بفربري وكان ثقة ورعاً توفي في شوال سنة عشرين وثلاثمائة وله تسع وثمانون سنة. السير: ١٠/١٥، والأنساب: ١٧٠/١٠.

(٣) قيس بن حفص بن القعقاع التميمي الدارمي مولا هم أبو محمد البصري ثقة له أفراد من العاشرة مات سنة سبع وعشرين (ومائتين) روى له البخاري وأبو داود. التقريب: ٤٥٦، والتهذيب: ٣٩٠/٨.

(٤) موسى بن إسماعيل المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف أبو سلمة التبوذكي بفتح المثناة وضم الموحدة وسكون الواو وفتح المعجمة مشهور بكنيته وباسمه ثقة ثبت من صغار التاسعة ولا التفات إلى قول ابن خراش: تكلم فيه مات سنة ثلاث وعشرين (ومائة) التقريب: ٥٤٩، والتهذيب: ٣٣٣/١٠.

(٥) عبد الواحد بن زياد العبدي مولا هم البصري ثقة في حديثه عن الأعمش وحده مقال من الثامنة مات سنة ست وسبعين (ومائة). التقريب: ٣٦٧، والتهذيب: ٤٣٤/٦.

(٦) مسلم بن سالم النهدي أبو فروة الأصغر الكوفي ويقال له: الجهني لنزوله فيهم مشهور بكنيته صدوق من السادسة. التقريب: ٥٢٩، والتهذيب: ١٣٠/١٠.

(٧) عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري أبو محمد الكوفي ثقة فيه تشيع من السادسة مات سنة ثلاثين (ومائة). التقريب: ٣١٧، والتهذيب: ٣٥٢/٥.

(٨) في (ظ): (هذه).

رسول الله ﷺ فقلنا: يا رسول الله كيف الصلاة عليكم أهل البيت فإن الله قد علمنا كيف نسلم؟ قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد»^(١).

انفرد به البخاري دون مسلم فأخرجه^(٢) في صحيحه بهذا الإسناد^(٣)، وليس في الصحيحين طريق^(٤) سوى ما ذكرناه. وقد رواه عن الحكم^(٥) جماعة لم يخرجوا حديثهم:

١/ منهم يزيد بن أبي زياد:

١١/ أخبرنا بحديثه أبو طاهر أحمد بن محمد بن سلفة الحافظ بقراءتي عليه، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد العزيز بن أحمد المقرئ العسال [٣٣ ب] بأصبهان، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن شاذان الأعرج، أخبرنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن فورك القباب، أخبرنا أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم النبيل، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة^(٧)، ح/ وأخبرنا أبو القاسم خلف بن عبد

(١) هي رواية البخاري الآتية.

(٢) في (ظ): (وأخرجه).

(٣) البخاري في كتاب الأنبياء في ترجمة إبراهيم عليه السلام بالإسناد السابق حديث رقم (٣٣٧٠)، والطبراني في الكبير: ١٩/ حديث ٢٨٣.

(٤) هذه الكلمة كتبت في الهامش وبجوارها: (صح).

(٥) كذا في النسختين الخطيتين، ولعل الصواب: (عن ابن أبي ليلى) لأن يزيد بن أبي زياد ومجاهد بن جبر يرويان عن عبد الرحمن بن أبي ليلى وليس عن الحكم.

(٦) سقطت هذه الكلمة من (ظ).

(٧) عبد الله بن محمد بن أبي شيبة إبراهيم بن عثمان الواسطي الأصل أبو بكر بن أبي شيبة =

حَدِيث عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ - تحقيق د. مُحَمَّد عَبْدَ اللَّهِ كَرِيم

الملك بن مسعود الأنصاري الحافظ في كتابه، وأخبرنا عنه أبو محمد عبد الوهاب^(١) بن علي بن عبد الوهاب القرطبي، أخبرنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن عتاب الجذامي^(٢) قراءة عليه وأنا أسمع، قال: أخبرنا أبي^(٣)، أخبرنا خلف بن يحيى^(٤)، أخبرنا عبد الله بن يوسف^(٥)، أخبرنا محمد بن

= الكوفي ثقة حافظ صاحب تصانيف من العاشرة مات سنة خمس وثلاثين (ومائتين) التقريب: ٣٢٠ والتهذيب: ٢/٦.

(١) أبو محمد عبد الوهاب بن علي بن عبد الوهاب الأزدي الإسكندراني، المالكي المعروف بابن السباك ولد سنة تسع وثمانين وسمع من عبد المجيب بن زهير وابن المفضل الحافظ وحدث. وكان مدرساً بالثغر. مات في ربيع الأول سنة (٦٥٥ هـ) تاريخ الإسلام للذهبي، حوادث سنة ٦٥٥ هـ/٢٠٧.

(٢) أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن عتاب القرطبي مسند الأندلس أكثر عن أبيه وعن حاتم الطرابلسي وأجاز له مكي بن أبي طالب والكبار. وكان عارفاً بالقراءات واقفاً على كثير من التفسير واللغة العربية والفقه مع الحلم والتواضع والزهد وكانت الرحلة إليه توفي سنة عشرين وخمسائة عن سبع وثمانين سنة. الديباج: ٤٧٩/١، وشذرات الذهب: ١٠١/٦، والغنية فهرست شيوخ القاضي عياض: ١٦٢.

(٣) أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عتاب القرطبي شيخ المفتين بما الإمام الفقيه المحدث العالم الزاهد سمع منه ابنه عبد الرحمن وعيسى بن سهل وأبو علي الغساني. ولد سنة ثلاث وثمانين وثلاثمائة وتوفي سنة اثنتين وستين وأربعمائة شجرة النور الزكية: ١١٩.

(٤) خلف بن يحيى بن غيث الفهري ذكره الخولاني وقال: كان رجلاً صالحاً فاضلاً قدم الخير والانقباض عن الناس كثير الرواية، لقي جماعة من الشيوخ وسمع منهم وكتب عنهم مات سنة خمس وأربعمائة. الصلة لابن بشكوال: الترجمة ٣٦٤ وذكره القاضي عياض في الغنية ص ٢٩، ٤٢، ١٢١.

(٥) عبد الله بن محمد بن يوسف بن أبي العطاء الأحذب أبو محمد القرطبي، قال ابن عفيف: =

وضاح^(١)، حدثنا ابن أبي شيبة^(٢)، حدثنا هشيم^(٣)، أخبرنا يزيد^(٤) بن أبي زياد، حدثنا عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة قال: لما نزلت: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ قلنا: يا رسول الله علمنا السلام عليك فكيف الصلاة [ظ ٣٨ ب] عليك ؟ قال: «قولوا: اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما جعلتها على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد».

= كان من أهل العلم والرواية العالية عن ابن وضاح وغيره حافظاً للفقهاء عالماً بالوثائق وعلماً متقدماً في هذا الفن، قال: وكان يُطعن في عدالته. قال ابن الفريسي: كان من أبصر أهل زمانه بعقد الشروط، حدثني عنه عبد الرحمن بن محمد الإمام وأثنى عليه المدارك: ١٤٠/٦، وتاريخ علماء الأندلس: ٢٢٨/١.

(١) محمد بن وضاح الحافظ الإمام أبو عبد الله الأندلسي محدث قرطبة. رحل مرتين إلى المشرق وسمع إسماعيل بن أبي أويس وسعيد بن منصور والكبار وكان فقيهاً زاهداً قانتاً لله صابراً بصيراً بعلل الحديث.

مات سنة ست وثمانين ومائتين: الدياج: ١٧٩/٢، والسير: ٤٤٥/١٣، وغاية النهاية: ٢٧٥/٢.

(٢) هو أبو بكر بن أبي شيبة، وسبق قريباً الترجمة له.

(٣) هشيم بن بشير بن القاسم بن دينار السلمي أبو معاوية بن أبي خازم بمعجمتين الواسطي ثقة ثبت كثير التدليس والإرسال الخفي من السابعة مات سنة ثلاث وثمانين (ومائة) وقد قارب الثمانين. التقريب: ٥٧٤، والتهذيب: ٥٩/١١ - ٦٤، وتهذيب الكمال: ٢٧٢/٣٠.

(٤) يزيد بن أبي زياد الهاشمي مولا هم الكوفي ضعيف كثير فتغير وصار يتلقن وكان شيعياً من الخامسة مات سنة ست وثلاثين (ومائة) التقريب: ٦٠١، والتهذيب: ٣٢٩/١١.

قال يزيد: وكان ابن أبي ليلى يقول: وعلينا معهم^(١).

(١) الحديث أخرجه بلفظه هذا ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي ﷺ حديث رقم (١٠)، وأخرجه الإمام أحمد في المسند: ٣٠/حديث ١٨١٣٣ حدثنا محمد بن فضيل حدثنا يزيد بن أبي زياد، ومن طريقه الطبراني في الكبير: ٢٨٧/١٩ بهذا الإسناد والمتن، وابن أبي شيبة في المصنف: ٥٠٧/٢ ومن طريقه الطبراني في الكبير: ٢٨٧/١٩، وأبو عوانة في مسنده: ٢١٣/٢ من طريق محمد بن فضيل به. والحميدي في مسنده: (٧١١) وإسماعيل القاضي في فضل الصلاة على النبي ﷺ: حدثنا مسدد قال: حدثنا هشيم عن يزيد ابن أبي زياد، وعن مسدد عن أبي الأحوص قال: حدثنا يزيد بن أبي زياد. حديث: ٥٧ - ٥٨ والمحامي في الأمالي: حديث: ٤٦٢، ومن طريقه رواه الحافظ بسنده في نتائج الأفكار: ١٨٦/٢، ولفظ هؤلاء جميعا ليس كلفظ ابن أبي عاصم.

قلت: وطريق يزيد بن أبي زياد وإن كان ضعيفاً إلا أنه تابعه الأجلح بن عبد الله الكندي عند الطبري في تفسيره: ٣١/٢٢ فقد ساق الحديث من طريق الأجلح عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى وكذلك الطبراني: ٢٧٨/١٩ من الطريق نفسه.

كما تابعه عمران بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عند الطبراني: ٢٧٤/١٩ قال الشيخ ناصر: هذا إسناد حسن في المتابعات والحديث وإن كان ضعف بسبب يزيد بن أبي زياد فإن متابعة الأجلح وعمران له تقويه فالحديث صحيح. انظر تعليق الشيخ ناصر على فضل الصلاة على النبي ﷺ لإسماعيل القاضي، حديث (٥٧) أما اللفظ الذي ساقه به المؤلف فقد رواه ابن أبي شيبة فقال: حدثنا هشيم قال: أخبرنا يونس ومنصور وعوف عن الحسن قالوا: يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك؟ قال: قولوا: اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على محمد كما جعلتها على إبراهيم إنك حميد مجيد. المصنف: ٥٠٨/٢.

وأخرجه إسماعيل القاضي في فضل الصلاة على النبي ﷺ حديث: ٦٥ فقال: حدثنا سليمان ابن حرب قال: حدثنا السري بن يحيى قال: سمعت الحسن قال: لما نزلت: ﴿إِنِ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ يَصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ الآية...

اللفظ لحديث السلفي والمعنى واحد.

١٢ / أخبرنا أبو^(١) إبراهيم^(٢) القاسم بن إبراهيم بن عبد الله المقدسي بمصر، أخبرنا أبو الحسن علي بن إبراهيم بن الحسين بن حاتم البغدادي، أخبرنا أبو الحسن علي بن الحسن بن الحسين الفقيه الشافعي، أخبرنا عبد الرحمن بن عمر البزاز^(٣)، أخبرنا أحمد بن محمد بن الأعرابي، حدثنا سعدان بن نصر^(٤)، حدثنا سفيان بن عيينة^(٥)، عن يزيد بن أبي زياد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة قال: قلنا: يا رسول [٣٤ أ] الله قد علمنا - أو عَلمنا - كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك؟ قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد

= وهذا مرسل لأن الحسن لم يلق رسول الله ﷺ ولم يشهد نزول الآية ولكن هذا المرسل رواه ثقات كما قال الشيخ ناصر في تعليقه على فضل الصلاة على النبي ﷺ التعليق على حديث (٦٤) والحديث صحيح من غير هذا الطريق.

(١) صورة هذه الكلمة في (ظ): (ابن) وهي خطأ.

(٢) هذه الكلمة كتبت في الهامش وبجوارها [صح].

(٣) في (ظ): (عبد الرحمن بن البزاز) وقد تقدمت ترجمته وأنه البزاز.

(٤) سعدان بن نصر الثقفي البزاز: قال أبو حاتم سمع منه أبي وسألت أبي عنه فقال: صدوق، وقال الدارقطني: ثقة مأمون. قال الخطيب: مات سنة خمس وستين وقد جاوز التسعين كان جدي أكبر منه بسنة واحدة وكان ميلاده في سنة اثنتين وتسعين ومائة. تاريخ بغداد: ٢٠٥/٩، والأنساب: ١٣٢/١٢، ومعجم شيوخ السلفي الترجمة: ٣٦٥.

(٥) سفيان بن عيينة بن عمران بن ميمون الهلالي أبو محمد الكوفي ثم المكي ثقة حافظ فقيه إمام حجة إلا أنه تغير حفظه بأخرة وكان ربما دلس لكن عن الثقات من رؤوس الطبقة الثامنة، وكان أثبت الناس في عمرو بن دينار مات سنة ثمان وتسعين (ومائة) التقريب: ٢٤٥، والتهذيب: ١١٧/٤.

وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد»^(١).

١٣ / أخبرناه أبو طاهر أحمد بن محمد بن إبراهيم الأصبهاني، وأبو القاسم هبة الله بن أبي الحسن الخزرجي، قالوا: أخبرنا أبو صادق مرشد بن يحيى بن القاسم المديني بمصر، حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن سعيد بن عبد الله الحافظ من لفظه، أخبرنا أبو^(٢) محمد عبد الرحمن بن سعيد البراز المعروف بابن النحاس قراءة عليه، أخبرنا أبو القاسم إسماعيل بن يعقوب بن إبراهيم البغدادي المعروف بابن الجواب، [ظ ٣٩ أ] حدثنا إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل بن حماد بن زيد القاضي، حدثنا مسدد^(٣)، حدثنا أبو الأحوص^(٤)، حدثنا يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة، قال: قلت: يا رسول الله قد عرفنا السلام عليك. فكيف الصلاة عليك؟ قال: «تقولون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد»^(٥). قال:

(١) رواه الحميدي في مسنده فقال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا يزيد بن أبي زياد (٧١١) وأبو عوانة في مسنده: ٢١٢/٢ من طريق سفيان عن إبراهيم بن المهاجر وعن يزيد بن أبي زياد به والطبراني في معجمه الكبير: ١٩/حديث: (٢٨٦) عن سفيان عن يزيد به.
(٢) في (ظ): (ابن) وهو خطأ.

(٣) مسدد بن مسرهد بن مسربل بن مستورد الأسدي البصري أبو الحسن ثقة حافظ يقال: إنه أول من صنف المسند بالبصرة من العاشرة مات سنة ثمان وعشرين ومائتين. ويقال: اسمه عبد الملك بن عبد العزيز ومسدد لقب له. التقريب: ٥٢٨، والتهذيب: ٣٣/٤، وتهذيب الكمال: ٤٤٣/٢٧.

(٤) أبو الأحوص هو: سلام بن سليم الحنفي مولاهم أبو الأحوص الكوفي ثقة متقن صاحب حديث من السابعة مات سنة تسع وسبعين ومائة. التقريب: ٢٦١، والتهذيب: ٢٨٢/٤.

(٥) رواه إسماعيل القاضي في فضل الصلاة على النبي ﷺ حديث [٥٨] وقد خالف أبو الأحوص هنا الجماعة الذين تقدم ذكرهم في التخريج السابق فرواه عن يزيد مختصراً دون =

ونحن نقول: وعلينا معهم^(١).

٢/ ومنهم مجاهد^(٢):

١٤/ أخبرنا بحديثه السلفي، أخبرنا العسال، أخبرنا ابن شاذان، أخبرنا ابن فورك، أخبرنا ابن أبي عاصم، حدثنا أحمد بن الفرات الرازي^(٣)، حدثنا قبيصة^(٤) أبو عامر، حدثنا سفيان بن عيينة، عن إبراهيم^(٥) بن مهاجر، عن مجاهد^(٦)، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب، عن النبي ﷺ قال^(٧): قد

= ذكر الآية وهذا الطريق وإن كان ضَعْفٌ بيزيد فلا يضره ذلك لأن الحديث صحيح بطرقه المختلفة الكثيرة.

(١) هذه الزيادة حصل فيها الشك من يزيد وقد جاء مصرحاً عند الترمذي أنهما من قول عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد تقدم التعليق عليها وغالب الظن أنه كان يزيد لها خارج الصلاة أما في الصلاة فيتحتم الاختصار على ما ورد في النص.

(٢) هو مجاهد بن جبر - بفتح الجيم وسكون الموحدة - أبو الحجاج المخزومي مولا هم المكي ثقة إمام في التفسير وفي العلم، من الثالثة مات سنة إحدى ومائة وقيل بعدها وله ثلاث وثمانون سنة. التقريب: ٥٢٠.

(٣) وهو أحمد بن الفرات بن خالد الضبي، أبو مسعود الرازي، نزيل أصبهان، ثقة حافظ تكلم فيه بلا سند من الحادية عشرة مات سنة ثمان وخمسين ومائتين، التقريب: ٨٣، والتهذيب: ٦٦/١.

(٤) قبيصة بن عقبة بن محمد بن سفيان السوائي بضم المهملة وتخفيف الواو والمد أبو عامر الكوفي صدوق ربما خالف من التاسعة مات سنة خمس عشرة (ومائتين) على الصحيح. التقريب: ٤٥٣، والتهذيب: ٣٤٧/٨.

(٥) إبراهيم بن المهاجر بن جابر البحلي الكوفي صدوق لين الحفظ من الخامسة. التقريب: ٩٤ والتهذيب: ١٦٧/١، وتهذيب الكمال: ٢١١/٢، والميزان: ٦٧/١.

(٦) (عن مجاهد) كتبت في الهامش وبجوارها كلمة (صح)

(٧) هكذا جاءت الراوية، وقد اختصر الراوي تفصيل القصة التي فيها، والتي جاءت بها =

عرفنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك ؟ فذكره^(١).

هكذا هو في الأصل مختصر عقيب حديث مالك بن مغول، وهو مختصر أيضاً إلا أنه أحال على حديث شعبة وهو أول [٣٤ ب] حديث من هذا الجزء بهذا الإسناد.

٣ / ومنهم قيس بن سعد:

١٥ / أخبرنا بحدِيثه ابن سلفه، أخبرنا أبو بكر المقرئ، أخبرنا محمد بن عبد الله بن شاذان، أخبرنا عبد الله بن محمد المقرئ قال: حدثنا أحمد بن عمرو بن أبي عاصم، حدثنا إبراهيم بن حجاج^(٢)، حدثنا حماد بن^(٣) سلمة، عن قيس

= الروايات الأخرى، فلهذا احتاجت هذه الرواية إلى تقدير جملة مناسبة هنا هكذا: عن كعب أنه حدث بحديث عن النبي ﷺ قال فيه كعب في أوله سائلاً: قد عرفنا السلام عليك.. إلخ، ولهذا نظائر في سياق خواتيم الأسانيد يوجهها العلماء بمثل هذا. انظر حديث الصنابحي عن عبادة بن الصامت في صحيح مسلم وتعليق النووي عليه في شرحه لصحيح مسلم: ٢٢٨/١ - ٢٢٩.

(١) رواه ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي ﷺ حديث: ١٥ من طريق إبراهيم بن المهاجر عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة. ورواه أبو عوانة في مسنده: ٢١٢/٢ عن مجاهد ويزيد بن أبي زياد كلاهما عن ابن أبي ليلى. والطبراني في الكبير: ١٩/١ حديث ٢٤١ من طريق ليث عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ومن طريق أبي نجیح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى. حديث ٢٤٢. وأورده أبو نعيم في الحلية: ٣٥٧/٤ فقال: ورواه الثوري وعلي بن صالح عن إبراهيم بن المهاجر عن مجاهد عن عبد الرحمن عن كعب.

(٢) إبراهيم بن الحجاج بن زيد السلمي بالمهمله، أبو إسحاق البصري ثقة يهيم قليلاً، من العاشرة مات سنة إحدى وثلاثين (ومائتين) أو بعدها. التقريب: ٨٨، والتهذيب: ١١٣/١.

(٣) حماد بن سلمة بن دينار البصري، أبو سلمة ثقة عابد أثبت الناس في ثابت وتغير حفظه =

ابن^(١) سعد، عن الحكم بن عُتيبة، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة أن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا: يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك؟ قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد»^(٢).

٤/ ومنهم الأجلح:

روى حديثه أبو أسامة مقروناً بمسعر ومالك بن مغول.

١٦/ أخبرنا أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد الأصبهاني^(٣)

قراءة عليه، أخبرنا أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار بن أحمد الصيرفي^(٤) إذناً مشافهة ببغداد، أخبرنا أبو يعلى أحمد بن عبد الواحد الحريري^(٥)، أخبرنا أبو

= بأخرة من كبار الثامنة مات سنة سبع وستين (ومائة) أو قبلها. التقريب: ١٧٨،
والتهذيب: ١١/٣.

(١) قيس بن سعد المكي ثقة من السادسة مات سنة بضع عشرة (ومائة) التقريب: ٤٥٧،
والتهذيب: ٣٩٧/٨.

(٢) رواه الطبراني في الكبير: ٢٧٣/١٩، وعزه الحافظ في الفتح: ١٥٣/١١ للسراج وهو من
هذا الطريق صحيح.

(٣) في (ظ): (أحمد بن محمد بن إبراهيم السلفي).

(٤) أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار بن أحمد بن قاسم الصيرفي البغدادي المحدث سمع أبا علي
ابن شاذان فمن بعده، قال ابن السمعاني: كان مكثراً صالحاً أميناً صدوقاً صحيح الأصول
صيناً وقوراً كثير الكتابة توفي في ذي القعدة سنة خمسماية عن تسع وثمانين سنة وكان
عنده ألف جزء بخط الدارقطني. ميزان الاعتدال: ٤٣١/٣، ولسان الميزان: ٩/٥ - ١١،
والسير: ٢١٣/١٩.

(٥) أحمد بن عبد الواحد بن محمد بن جعفر بن أحمد بن جعفر أبو يعلى المعروف بابن زوج =

علي* الحسن بن محمد بن شعبة المروزي^(١) ح /

وأخبرنا أبو الحسن علي بن*^(٢) الحسن بن راشد التميمي وغير واحد واللفظ له^(٣)، قالوا: أخبرنا أبو الفتح عبد الملك بن عبد الله^(٤) بن أبي سهل الكروخي^(٥)، أخبرنا أبو عامر محمود بن القاسم بن المهلب الأزدي^(٦) وغير واحد قالوا: أخبرنا أبو محمد عبد الجبار بن محمد بن أبي الجراح المروزي^(٧) قالوا:

= الحرة الحريري، قال الخطيب: كتبت عنه، وكان صدوقاً، مات سنة (٤٣٨هـ). تاريخ بغداد ٥٧٠/٤.

(١) أبو علي الحسن بن محمد بن شعبة السنجي المروزي سكن بغداد وحدث بها عن أبي العباس محمد بن أحمد المحبوبي بكتاب الجامع لأبي عيسى، وكان شيخاً ثقة له هبة توفي سنة (٣٩١هـ). تاريخ بغداد ٤٢٣/٧ والإكمال لابن ماكولا ٤٧٤/٤

(٢) ما بين النجمين سقط من (ظ).

(٣) جملة: (واللفظ له) كتبت في الهامش ويجوارها (صح).

(٤) أبو الفتح عبد الملك بن عبد الله بن أبي سهل الهروي الرجل الصالح روى (جامع الترمذي) كان ورعاً ثقة كتب من الجامع نسخة ووقفها وكان يعيش من النسخ. حدث ببغداد ومكة. وعاش ستاً وثمانين سنة وتوفي في ذي الحجة سنة ثمان وأربعين وخمسمائة. التقييد لابن نقطة: ١١٥/٢، والسير: ٢٧٣/٢٠، والعقد الثمين: ٥٠١/٥.

(٥) الكروخي بفتح أولها وضم الراء وسكون الواو وفي آخرها خاء معجمة هذه النسبة إلى كروخ وهي بلدة بنواحي هراة. اللباب: ٩٥/٣.

(٦) أبو عامر محمود بن القاسم بن المهلب الأزدي الفقيه الشافعي روى [جامع الترمذي] عن الجراحي قال أبو نصر الفامي: عدم النظر زهداً وصلاً، وعفة ولد سنة أربعمائة وتوفي في جمادى الأخيرة، سنة سبع وثمانين وأربعمائة. العبر: ٣٥٦/٢، والسير: ٣٢/١٩، وطبقات السبكي: ٣٢٧/٥ - ٣٢٨، والتقييد: ٢٤٣/٢.

(٧) أبو محمد عبد الجبار بن أبي الجراح المروزي الجراحي راوي جامع الترمذي عن المحبوبي سكن هراة روى بها الكتاب، قال أبو سعد السمعاني: وهو ثقة صالح إن شاء الله، توفي سنة اثني عشرة وأربعمائة. العبر: ٢٢١/٢، والسير: ٢٥٧/١٧.

أخبرنا أبو العباس محمد بن أحمد بن فضيل المحبوبي^(١)، حدثنا أبو عيسى محمد بن عيسى^(٢) الترمذي، حدثنا محمود بن غيلان^(٣)، حدثنا أبو أسامة^(٤)، عن مسعر، والأجلح^(٥)، ومالك [٣٥ أ] بن مغول، عن الحكم بن عيينة عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة [ظ ٤٠ أ] قال: قلنا: يا رسول الله هذا

(١) أبو العباس محمد بن أحمد بن محبوب المحبوبي المروزي محدث مرؤ وشيخها ورئيسها توفي في رمضان سنة ست وأربعين وثلاثمائة وله سبع وتسعون سنة روى جامع الترمذي عن مؤلفه وروى عن سعيد بن مسعود صاحب النظر بن شمیل وأمثاله. العبر: ٧٤/٢، وتذكرة الحفاظ: ٨٦٣، وشذرات الذهب: ٢٤٥/٤.

(٢) محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمي الترمذي أبو عيسى، صاحب الجامع، أحد الأئمة، من الثانية عشرة مات سنة تسع وسبعين (ومائتين) التقريب: ٥٠٠، والتهذيب: ٣٨٧/٩.

(٣) محمود بن غيلان العدوي مولاهم، أبو محمد المروزي نزيل بغداد، ثقة، من العاشرة، مات سنة تسع وثلاثين (ومائتين) التقريب: ٥٢٢، والتهذيب: ٦٤/١٠.

(٤) أبو أسامة حماد بن أسامة القرشي مولاهم، الكوفي، مشهور بكنيته، ثقة ثبت ربما دلس وكان بأخرة يحدث من كتب غيره، من كبار التاسعة مات سنة إحدى ومائتين وهو ابن ثمانين. التقريب: ١٧٧، والتهذيب: ٣/٢ - ٣.

(٥) الأجلح بن عبد الله بن حُجْية، بالمهمله والجيم مصغر، يكنى أبا حجية الكندي، يقال: اسمه يجي صدوق شيعي من السابعة، مات سنة خمس وأربعين (ومائة) التقريب: ٩٦.

قال الذهبي: وثقه ابن معين وغيره، وضعفه النسائي، وهو شيعي مع أنه روى عنه شريك أنه قال: سمعنا أنه ما سب أبا بكر وعمر أحد إلا افتقر أو قتل. الكاشف: ٩٩/١.

وقال ابن عدي: له أحاديث صالحة، ويروي عنه الكوفيون وغيرهم ولم أجد له شيئاً منكراً مجاوزاً للحد لا إسناداً ولا متناً وهو أرجو ألا بأس به إلا أنه يعد من شيعة الكوفة وهو عندي مستقيم الحديث صدوق. الكامل لابن عدي: ٤١٧/١، والتهذيب: ١٨٩/١، وتهذيب الكمال: ٢٧٥/٢، والجروحين: ٧٨/١، وطبقات ابن سعد: ٢٤٤/٦.

حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة في الصلاة على النبي ﷺ - تحقيق د. محمد عبد الله كريم

السلام عليك قد علمنا فكيف الصلاة عليك ؟ قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد».

قال محمود: قال أبو أسامة، وزادني زائدة، عن الأعمش، عن الحكم، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: ونحن نقول: وعلينا معهم^(١).

(١) رواه الترمذي في جامعه: ٣٥٢/٢ ورواه إسماعيل القاضي في فضل الصلاة على النبي ﷺ من حديث يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة، حديث ٥٧ - ٥٨ ورواه الطبراني في معجمه الكبير: ١٩/حديث ٢٧٤ قال: حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة ثنا محمد بن عمران بن أبي ليلى حدثني أبي عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال: لما نزلت ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾، قلت: يا رسول الله السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة عليك يا رسول الله؟ قال: «قل: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد» ورواه البغوي في شرح السنة: ١٩٠/٣.

وقد أنكر ابن العربي هذه الزيادة وقال: تكملة ذكر أبو عيسى أن زائدة زاد في الحديث: «وعلينا معهم» وهذا شيء انفرد به فلا ينبغي أن يعول عليه. العارضة: ٢٧١/٢ وقد نقل الحافظ هذا الاعتراض وردَّ شيخه عليه فقال: وتعقبه شيخنا (زين الدين العراقي) في شرح الترمذي بأن زائدة من الأثبات فانفراده لو انفرد لا يضر مع كونه لم ينفرد فقد أخرجها إسماعيل القاضي. في كتاب (فضائل الصلاة) من طريقين عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، ويزيد استشهد به مسلم. وعند البيهقي من حديث جابر نحو حديث الباب وفي آخره: «وعلينا معهم» الفتح: ١٥٧/١١ وذكر السخاوي أن هذه الزيادة عند الطبراني من طريق الحكم بسند رواه موثقون. القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع: ٥٥.

ورأى الشيخ أحمد شاکر أن هذه الزيادة من باب الدعاء وقال: ولكنها نراها غير جائزة في =

آخر الجزء، والحمد لله أولاً وآخراً وصلى الله على سيد المرسلين محمد النبي وآله وأصحابه أجمعين وحسبنا الله ونعم الوكيل^(١).



= صفة الصلاة المروية، لأنها صيغة جاءت بالنص على سبيل التعبد، فلا تجوز الزيادة فيها وليدع المصلي لنفسه بعد أدائها بما شاء أما أن يزيد فلا. تعليق أحمد شاعر على جامع الترمذي: ٣٥٣/٢.

أقول: ومما يؤكد ما قرره الشيخ أحمد شاعر أن المصلي على النبي ﷺ ينال الصلاة من الله عليه كما جاء في حديث: «من صلى علي مرة واحدة صلى الله عليه بها عشراً». فسؤال الله أن يصلي عليه معهم تحصيل حاصل لا داعي له فهو حائز على الصلاة من الله عليه مضاعفة عشر مرات، وقد تقدم تخريجه.

(١) العبارة التي جاءت في آخر نسخة (ظ) نصها: «آخر الجزء، والحمد لله وحده، وصلواته على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم».

وأقول في ختام التحقيق: الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم، ﴿رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين﴾.

المصادر والمراجع

- ١- القرآن الكريم.
- ٢- اختصار علوم الحديث (انظر الباعث الحثيث).
- ٣- الإصابة في تمييز الصحابة: لأبي الفضل أحمد بن حجر العسقلاني، دار إحياء التراث العربي، بيروت مصورة عن الطبعة الأولى سنة (١٣٢٨هـ).
- ٤- الأمايلي لعبد الملك بن محمد بن عبد الله بن بشران (ت ٤٣٠هـ) تحقيق: عادل يوسف، دار الوطن - الرياض.
- ٥- الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث للحافظ ابن كثير (ت ٧٤٧هـ) شرح الشيخ أحمد محمد شاكر، تعليق: الشيخ ناصر الدين الألباني، حققه وتم حواشيه: علي حسن عبد الحميد، مكتبة المعارف-الرياض، ط: ١، ١٤١٧هـ.
- ٦- البداية والنهاية لأبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي (ت ٧٤٩هـ) ط: دار أبي حيان دبي ١٩٩٦م.
- ٧- برنامج ابن جابر الوادي آشي تأليف: شمس الدين محمد بن جابر الوادي آشي (ت ٧٤٩هـ) تحقيق: د. محمد الحبيب الهيلة، ط: جامعة أم القرى بمكة.
- ٨- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي (ت ٩١١هـ)، تحقيق: أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية - بيروت - لبنان.
- ٩- تذكرة الحفاظ للإمام أبي عبد الله شمس الدين الذهبي، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ١٠- ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك للقاضي عياض البستي (ت ٥٤٤هـ) تحقيق: سعيد أعراب، ط: وزارة الأوقاف بالمغرب.

- ١١- تاريخ يحيى بن معين، تحقيق: أ. د. أحمد محمد نور سيف، ط: مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م
- ١٢- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام للإمام شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، تحقيق: عمر عبدالسلام تدمري، دار الكتاب العربي.
- ١٣- التاريخ الأوسط للإمام أبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق: محمد إبراهيم اللحيدان، دار الصيمعي - الرياض.
- ١٤- التاريخ الصغير للإمام أبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق: محمود إبراهيم زائد، دار المعرفة - بيروت، توزيع دار الباز - مكة المكرمة.
- ١٥- التاريخ الكبير للحافظ أبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري، توزيع دار الباز - مكة المكرمة، مصورة عن طبعة حيدر آباد.
- ١٦- تاريخ بغداد للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية - بيروت، توزيع دار الباز - مكة المكرمة.
- ١٧- تاريخ علماء الأندلس للإمام أبي الوليد عبدالله بن محمد بن يوسف الأزدي المعروف بابن الفرضي، المكتبة الأندلسية، ١٩٦٦م
- ١٨- تبصير المنتبه بتحرير المشتبه للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق: علي البجاوي، المكتبة العلمية - بيروت.
- ١٩- تحفة الأحوذ في شرح جامع الترمذي - المقدمة، للشيخ محمد بن عبد الرحمن المباركفوري، مراجعة عبد الرحمن محمد عثمان، دار الفكر - بيروت، ط: ٣، ١٣٩٩هـ
- ٢٠- تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي للإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م

حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة في الصلاة على النبي ﷺ - تحقيق د. محمد عبد الله كريم

- ٢١- التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد لأبي بكر محمد بن عبد الغني الشهير بابن نقطة، دار الحديث - بيروت، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م
- ٢٢- تكملة الإكمال للحافظ محمد بن عبد الغني المعروف بابن نقطة، تحقيق: د. عبد القيوم عبد رب النبي، معهد البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي، مركز إحياء التراث الإسلامي - جامعة أم القرى، ط: ١٤٠٨هـ
- ٢٣- تكملة إكمال الإكمال في الأنساب والألقاب لأبي حامد محمد بن الصابوني، عالم الكتب، ط: ١، ١٤٠٦هـ
- ٢٤- التكملة لوفيات النقلة لزكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذري، تحقيق: د. بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط: ٢، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م
- ٢٥- تقريب التهذيب للإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق: محمد عوامة.
- ٢٦- تهذيب التهذيب للإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، دار الفكر - بيروت، ط: ١، ١٤٠٤هـ
- ٢٧- تهذيب الكمال في أسماء الرجال للإمام أبي الحجاج المزي، تحقيق: د. بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- ٢٨- الثقات للإمام أبي حاتم بن حبان البستي، مؤسسة الكتب الثقافية، مطبعة دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن - الهند، ط: ١، ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م
- ٢٩- الجرح والتعديل للإمام عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، دار الكتب العلمية - بيروت، عن الطبعة الأولى بحيدر آباد الدكن بالهند، ١٣٧١هـ - ١٩٥٢م

- ٣٠- جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على محمد خير الأنام للإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١هـ)، تحقيق: مشهور حسن آل سلمان، ط: دار ابن الجوزي.
- ٣١- الجامع لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة، تحقيق: أحمد محمد شاكر، دار الكتب العلمية - بيروت،
- ٣٢- الجمع بين رجال الصحيحين البخاري ومسلم للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي المعروف بابن القيسراني (ت ٥٠٧هـ)، تصوير دار الكتب العلمية، توزيع دار الباز - مكة المكرمة.
- ٣٣- الحديث والمحدثون للدكتور محمد محمد أبو زهو، ط: ١، ١٣٧٨هـ - ١٩٥٨م
- ٣٤- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط: ١، ١٩٦٨م
- ٣٥- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٣٦- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ط: دار الجيل - بيروت.
- ٣٧- درة الحجال في أسماء الرجال لأبي العباس أحمد بن محمد المكناسي (ت ١٠٢٥هـ)، تحقيق: د. محمد الأحدي أبو النور، الناشر: المكتبة العتيقة بتونس، دار التراث - القاهرة.
- ٣٨- الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب لابن فرحون المالكي، تحقيق: د. محمد الأحدي أبو النور، دار التراث للطبع والنشر - القاهرة.
- ٣٩- ذيل التقييد في رواة السنن والمسانيد للإمام أبي الطيب محمد بن أحمد الفاسي المكي، تحقيق: كمال يوسف الخوت، دار الكتب العلمية -

بيروت، ط: ١، ١٤٠١هـ -

٤٠- ذيل رفع الإصر أو: بغية العلماء والرواة للحافظ السخاوي، تحقيق: جودت هلال، ومحمد محمود صبح، مراجعة الأستاذ علي البجاوي، الدار المصرية للتأليف والترجمة.

٤١- الرد على الرفاعي والبوطي في كذبهما على أهل السنة ودعوتهما إلى البدع والضلال، للشيخ عبد المحسن بن حمد العباد، دار ابن الأثير - الرياض، ط: ١، ١٤٢١هـ -

٤٢- الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة للشيخ محمد بن جعفر الكتاني، مكتبة دار التراث - القاهرة، ط: ١، ١٤٠٩هـ -

٤٣- زاد المعاد في هدي خير العباد لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن الجوزية، تحقيق وتخراج: شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة ومكتبة المنار الإسلامي.

٤٤- سنن أبي داود للإمام سليمان بن الأشعث السجستاني، تعليق: عزت عبيد الدعاس، نشر: محمد علي السيد، حمص، ط: ١، ١٣٨٨هـ -

١٩٦٩م

٤٥- سنن الدارمي للإمام عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، دار الكتب العلمية - بيروت.

٤٦- سنن النسائي للإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، بعناية الشيخ عبدالفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، ط: ٣، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م

٤٧- سير أعلام النبلاء للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق: مجموعة من أهل العلم، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط: ١، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م

- ٤٨ - شجرة النور الزكية في طبقات المالكية لمحمد بن محمد مخلوف، دار الكتاب العربي - بيروت، ط: ١، ١٣٤٦هـ -
- ٤٩ - شرح السنة للإمام أبي محمد الحسين بن محمود البغوي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط: ١، المكتب الإسلامي - بيروت.
- ٥٠ - شذرات الذهب في أخبار من ذهب للمؤرخ عبدالحى بن العماد الحنبلي، أشرف على تحقيقه وخرج أحاديثه عبدالقادر الأرنؤوط، وحققه وعلق عليه محمود الأرنؤوط، ط: ١، دار ابن كثير، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م
- ٥١ - صحيح ابن خزيمة للإمام أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة، تحقيق: د. محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي.
- ٥٢ - صحيح مسلم للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج، تحقيق: محمد فؤاد عبدالباقى، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ٥٣ - الطبقات الكبرى للإمام محمد بن سعد كاتب الواقدي، دار صادر - بيروت، ١٩٦٠م
- ٥٤ - طبقات الحنابلة للقساضي أبي الحسين محمد بن أبي يعلى الفراء، دار المعرفة - بيروت.
- ٥٥ - طبقات الشافعية الكبرى لتاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن عبد الكافي السبكي، تحقيق: عبد الفتاح الحلو ومحمود محمد الطناحي - عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- ٥٦ - العبر في خبر من غبر للإمام الذهبي، تحقيق: محمد السعيد زغلول، دار الكتب العلمية.
- ٥٧ - العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين للإمام تقي الدين محمد بن أحمد الفاسي المكي، تحقيق: فؤاد سيد، مطبعة السنة الحمديّة - القاهرة.
- ٥٨ - عمل اليوم والليلة للإمام أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق: د. فاروق

- حمادة، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط: ١، ١٤٠٦هـ -
- ٥٩- غاية النهاية في طبقات القراء لأبي الخير محمد بن محمد الجزري، غني بنشره: برا جستراسر، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: ٣، ١٤٠٣هـ .
- ٦٠- فتح الباري بشرح صحيح البخاري للإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، المطبعة السلفية ومكتبتها.
- ٦١- فتح المغيث شرح ألفية علوم الحديث، للحافظ عبد الرحمن السخاوي (ت ٩٠٢هـ)، تحقيق: علي حسين علي، دار الإمام الطبري، ط: ٢، ١٤١٢هـ.
- ٦٢- الكامل في ضعفاء الرجال للحافظ أبي أحمد عبدالله بن عدي الجرجاني، دار الفكر - بيروت، ط: ١، ١٤٠٤هـ -
- ٦٣- كتاب الصلاة على النبي ﷺ للحافظ أحمد بن عمر بن أبي عاصم، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، دار المأمون - دمشق، ط: ١، ١٤١٥هـ .
- ٦٤- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون لحاجي خليفة، مكتبة المثنى ببغداد.
- ٦٥- اللباب في تهذيب الأنساب لعز الدين علي بن محمد بن محمد المعروف بابن الأثير الجزري، دار صادر - بيروت.
- ٦٦- لسان الميزان للإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، مؤسسة الأعظمي للمطبوعات - بيروت، ط: ٢، ١٩٧١م
- ٦٧- المختصر المحتاج إليه من ذيل تاريخ بغداد لمحمد بن سعيد بن محمد الديبشي دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٦٨- المستدرك على الصحيحين للإمام أبي عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري، مكتبة ومطابع النصر الحديثة - الرياض.
- ٦٩- مسند الإمام أحمد بن حنبل وبهامشه منتخب كثر العمال في سنن

- الأقوال والأفعال، المكتب الإسلامي - بيروت، ط: ٥، ١٤٠٥هـ -
- ٧٠- مسند الإمام أحمد بن حنبل، مؤسسة الرسالة، ط: ١، ١٤١٧هـ -
- ٧١- مسند الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: أحمد محمد شاكر، ط: ٤، دار المعارف بمصر، ١٣٧٣هـ -
- ٧٢- مسند الإمام الشافعي لأبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، ترتيب: محمد عابد السندي، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان.
- ٧٣- مسند أبي يعلى الموصلي للإمام الحافظ أحمد بن علي بن المثنى، تحقيق: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، دار القبلية بجدة، مؤسسة علوم القرآن ببيروت.
- ٧٤- مشيخة ابن البخاري، بقية المسندين علي بن أحمد بن عبد الواحد المقدسي، تخريج: الحافظ جمال الدين أحمد بن محمد بن عبد الله الظاهري، دراسة وتحقيق: د. عوض عتقي سعد الحازمي، عالم الفوائد للنشر والتوزيع.
- ٧٥- معجم السفر للإمام أبي طاهر أحمد بن محمد السلفي، تحقيق: عبد الله عمر البارودي، دار الفكر - بيروت.
- ٧٦- معجم الصحابة لأبي القاسم البغوي (٣١٧هـ) تحقيق: محمد الأمين بن محمد محمود الجكني، دار البيان - الكويت، ط: ١، ١٤٢١هـ -
- ٧٧- معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ٧٨- المغني في الضعفاء للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق: د. نور الدين عتر، دار المعارف - حلب.
- ٧٩- الموطأ للإمام مالك بن أنس، تخريج وتصحيح: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ٨٠- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لأبي الحسن يوسف بن تغري بردي، مصورة عن طبعة دار الكتب، وزارة الثقافة والإرشاد القومي

بالقاهرة.

- ٨١- النكت على كتاب ابن الصلاح للحافظ ابن حجر العسقلاني، تحقيق: د. ربيع المدخلي، نشر المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، ط: ١، ١٤٠٤هـ.
- ٨٢- النهاية في غريب الحديث والأثر لأبي السعادات المبارك بن محمد الجزري، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، توزيع: دار الباز - مكة المكرمة.
- ٨٣- الوافي بالوفيات لصلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي، اعتناء جماعة من المحققين، دار النشر: فانزشتاير - فسادن ١٣٨١هـ.
- ٨٤- وفيات الأعيان وأنباء الزمان لأبي العباس أحمد بن محمد بن خلكان، تحقيق: د. إحسان عباس، بيروت.

فهرس المحتويات

| | |
|-----|--|
| ١٦٣ |مقدمة |
| ١٦٤ |الاصطلاحات الواردة في الحواشي |
| ١٦٥ |المقدمة |
| ١٧١ |القسم الأول: الدراسة |
| ١٧١ |الفصل الأول: في حياة المصنف |
| ١٧١ |المبحث الأول: اسمه ونسبه، مولده ونشأته، تاريخ وفاته ومكانها |
| ١٧٢ |المبحث الثاني: منزلته العلمية |
| ١٧٣ |المبحث الثالث: شيوخه وتلاميذه |
| ١٧٩ |المبحث الرابع: مؤلفاته ورحلاته |
| ١٨١ |الفصل الثاني: في كتابه |
| ١٨١ |المبحث الأول: الأجزاء الحديشية، وأهميتها العلمية والاستخراجية |
| ١٨٤ |المبحث الثاني: في التعريف بهذا الجزء |
| ١٨٦ |المبحث الثالث: توثيق نسبة الجزء إلى مؤلفه |
| ١٨٧ |القسم الثاني: التحقيق |
| ١٨٧ |أولاً: وصف النسختين : |
| ١٩٦ |ثانياً: منهج التحقيق: |
| ١٩٧ |ثالثاً: شجرة الأسانيد: |
| ٢٠٠ |التصحيح |
| ٢٣٢ |المصادر والمراجع |
| ٢٤١ |فهرس المحتويات |

حُكْمُ إِخْرَاجِ زَكَاةِ الْفِطْرِ قِيَمَةً (نَقْدًا)

إِغْدَادُ:

د. مَحْمُودُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَطِيبِ

الْأُسْتَاذُ الْمَشَارِكُ فِي كَلِّيَّةِ الْمُعَلِّمِينَ فِي الْقُنْفُذَةِ

مقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، تركنا على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك.

أما بعد:

فلا ريب أن زكاة الفطر من العبادات المعروفة لكل مسلم، والأصل في العبادات التوقيف، ولكن شاع في هذه الأيام بين المسلمين في معظم الأقطار الإسلامية إخراج زكاة الفطر (قيمة) نقداً، خلاف ما عليه جمهور أهل العلم، وذلك بناء على فتاوى تصدر عن الجهات الرسمية المختصة في تلك الأقطار، مع تحديد لقيمة زكاة الفطر نقداً بما يقابلها من العملات الخلية كالدينار والجنيه والريال... الخ، مما يحدث جدلاً بين كثير من طلاب العلم، في بعض الأقطار الإسلامية، وبخاصة في أواخر شهر رمضان المبارك من كل عام، على الرغم من أن الأحاديث النبوية صريحة في هذا الأمر بإخراج زكاة الفطر عيناً، كما جاء في الأحاديث الصحيحة المتفق عليها والمروية عن ابن عمر رضي الله عنهما وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

وبناء على ما تقدم رأيت الكتابة في موضوع حكم إخراج زكاة الفطر قيمة (نقداً).

• أهمية الموضوع:

نظراً لإخراج كثير من الناس زكاة الفطر نقداً من دون حاجة ماسة أو ضرورة شرعية ملحة كانت الحاجة لبيان حكم إخراج زكاة الفطر (قيمة) نقداً، حيث إن الأصل إخراج زكاة الفطر عيناً من غالب قوت أهل البلد.

● منهج البحث وآليته:

سيكون البحث وصفيًا، استقرائيًا، وذلك باستعراض أقوال الفقهاء في المذاهب المختلفة والرد على الآراء المطروحة في هذه المسألة، من الأدلة الشرعية، وبيان الراجح منها، وما كان عليه السلف الصالح رضوان الله عليهم.

وسيناقش البحث بمشيئة الله تعالى في عدة مطالب:

- المطلب الأول: مفهوم القيمة في زكاة الفطر.
- المطلب الثاني: حكم زكاة الفطر .
- المطلب الثالث: الحكمة في كل من فريضة زكاة الفطر ومقدارها .
- المطلب الرابع: مذاهب الفقهاء في إخراج زكاة الفطر قيمة (نقدًا).
- الخاتمة .

المطلب الأول: مفهوم القيمة في زكاة الفطر

حتى نستطيع تحديد مفهوم القيمة في زكاة الفطر (موضوع البحث)
يجب أن نعرف: ما معنى زكاة الفطر؟ وما مفهوم القيمة؟ وبماذا تقوم السلع؟.

• أولاً: زكاة الفطر:

الزكاة لغة: بمعنى البركة والنماء والطهارة والصلاح وصفوة الشيء^(١).
قال تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ﴾^(٢) أي تطهر، وإنما سمي الواجب زكاة لأنها
تطهر صاحبها من الآثام^(٣)، قال تعالى: ﴿ خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ
بِهَا ﴾^(٤).

الزكاة شرعاً: للزكاة تعريفات متعددة منها ما جاء في المغني: «الزكاة حق
يجب في المال»^(٥)، وفي المجموع، الزكاة: «اسم لأخذ شيء مخصوص من مال
مخصوص على أوصاف مخصوصة لطائفة مخصوصة»^(٦). وفي نهاية المحتاج، الزكاة:
«اسم لما يُخْرَجُ عن مال أو بدن على وجه مخصوص»^(٧)، وجاء في جواهر
الإكليل، الزكاة: «إخراج جزء مخصوص من مال مخصوص بلغ نصاباً لمستحقه
إن تم الملك وحال الحول»^(٨).

(١) المعجم الوسيط، ١ / ٣٩٦-٣٩٧.

(٢) سورة الأعلى، آية ١٤.

(٣) المبسوط، ٢ / ١٤٩.

(٤) سورة التوبة، آية ١٠٣.

(٥) المغني، ٣ / ٥٧٢.

(٦) المجموع، ٥ / ٢٩١.

(٧) نهاية المحتاج، ٣ / ٤٢.

(٨) جواهر الإكليل، ١ / ١١٨.

ومن التعريفات المعاصرة ما جاء في كتاب الملكية في الشريعة الإسلامية، الزكاة: «قدر معين من المال يدفعه المسلم، انصياعاً لأمر الله تعالى، بشروط معينة، لينفق في مصارفه المقررة شرعاً»^(١).

الفطر: اسم مصدر من أفطر الصائم إفطاراً، ويراد بزكاة الفطر: الصدقة عن البدن والنفس، وإضافة الزكاة إلى الفطر من إضافة الشيء إلى سببه^{(٢)(٤)} واختلف في سبب إضافة الزكاة للفطر فقليل من الفطرة، وهي الحلقة لتعلقها بالأبدان وقيل لوجوبها بالفطر^(٣).

والفطر لفظ إسلامي^(٤) ويسمى أول يوم من شوال بيوم الفطر تسمية إسلامية، والفطرة مولدة^(٥) وهي الجبل التي جبل الناس عليها^(٦) تركية لها وتنمية لعملها^(٧).

وأصل الفطر: الشق يقال، فطر ناب البعير، إذا انشق وطلع، فكأن الصائم يشق صومه^(٨) يوم الفطر، لذا سميت صدقة الفطر، أو زكاة رمضان، أو زكاة الصوم، أو صدقة الرؤوس، أو زكاة الأبدان^(٩).

(١) الملكية في الشريعة الإسلامية، ٥٧/٣.

(٢) المصباح المنير، ٢٤٦-٢٤٧، والروض المربع، ٣١٥/١.

(٣) مختار الصحاح، ٥٠٦-٥٠٧ وتاج العروس، ٤٧١/٣. وجاء ذلك في كتب الفقه

المجموع، ٨٥/٦ وبلغة السالك لأقرب المسالك، ٢٣٦/١، وكفاية الأخيار، ١٩٢/١

(٤) البحر الرائق شرح كتر الدقائق، ٢٧٠/١ وحاشية على مراقي الفلاح، ٥٩٥.

(٥) معجم متن اللغة، ٤٢٦/٤، وحاشية على مراقي الفلاح، ٥٩٥، والمغني، ٥٥/٣.

(٦) فتح الجواد شرح الإرشاد، ٢٧٧/١.

(٧) كفاية الأخيار، ١٩٢/١، وروض الطالب من أسنى المطالب، ٣٨٨/١.

(٨) تاج العروس، ٢٧٢/٣، والمهذب، ٢٢١/١.

(٩) شرح الزرقاني على موطأ مالك، ١٤٧/٢، والمبدع في شرح المقنع، ٣٨٥/٢.

زكاة الفطر شرعاً:

ذكرت كثير من كتب الفقه أن زكاة الفطر: هي زكاة البدن والنفس^(١)، وقد عرفها أصحاب معجم الفقهاء: «إنفاق مقدار معلوم عن كل فرد مسلم يعيله قبل صلاة عيد الفطر في مصارف مخصوصة»^(٢).

ومن التعريفات السابقة للزكاة شرعاً، وما تعنيه زكاة الفطر في كتب الفقه وفي معجم الفقهاء، يمكن القول: إن زكاة الفطر، هي إنفاق مال، محدد شرعاً، يخرج به المسلم عن نفسه وبدنه، ومن يعول، بسبب الفطر، بعد إتمام الصيام، على وجه مخصوص.

• ثانياً: القيمة:

القيمة لغة: قيمة الشيء ثمنه الذي يعادل المتاع^(٣) ويقال، قوم السلعة تقوياً: سعرها وثنها.

القيمة عند الفقهاء: عرف الفقهاء القيمة عدة تعريفات من ذلك: تعريف ابن حزم: «القيمة ما يبتاع بها التجار السلع لا يتجاوزونها إلا لعله^(٤)»، وعند ابن حجر: «قيمة الشيء ما تنتهي إليه الرغبة^(٥)»، وقال العدوي: «القيمة، الثمن الذي يشتري به الناس»^(٦)، وقال ابن عابدين: «القيمة ما قوم به الشيء

(١) المجموع، ٨٥/٦، وبلغة السالك لأقرب المسالك، ٢٣٦/١، وكفاية الأخيار، ١٩٢/١

وهذا ما جاء في كتب اللغة: مختار الصحاح، ٥٠٦-٥٠٧ وتاج العروس، ٤٧١/٣.

(٢) معجم لغة الفقهاء، ٢٠٨.

(٣) المعجم الوسيط، ٧٦٨/٢، والمنجد، ٦٦٤.

(٤) المحلى، ٤٤٢/٨.

(٥) فتح الباري، ١٠٥/٢.

(٦) الخرشي على سيدي خليل وبهامشه حاشية علي العدوي، ١٥٢/٥.

بمنزلة المعيار من غير زيادة ولا نقصان»^(١) . وجاء في مجلة الأحكام العدلية: «القيمة الثمن الحقيقي للشيء وكذلك ثمن المثل»^(٢) .

القيمة في الاقتصاد: تدل هذه الكلمة في الاقتصاد على القيمة التبادلية (hangexcin e eValu) وهي الكمية من سلعة أخرى التي يجري تبادلها مقابل سلعة معينة، ونظراً لعدم إمكانية تبعض كثير من السلع اهتدى الإنسان إلى اختيار سلعة ما لقياس القيم النسبية للسلع الأخرى، وتسمى هذه السلعة النقود، وبذلك تكون القيمة التبادلية لأي سلعة هي سعرها الذي يقوم عليه الثمن، وكانت في بادئ الأمر من الذهب أو الفضة، وبعد التطور الاقتصادي الهائل الذي شهده العالم جاءت النقود الورقية لتحل محل الذهب والفضة .

ولكي تكون للسلعة قيمة تبادلية لابد أن تكون سلعة اقتصادية كالقمح والبترو، أي سلعة لها صفة المنفعة (economic good)^(٣) وتقوم قيمة السلعة بسعرها في السوق نقداً.

● ثالثاً: السعر:

كمية النقود (الوحدات النقدية) التي يدفعها الإنسان مقابل شراء أو بيع أي شيء، والسعر إقرار بالقيمة النقدية لوحدة من سلعة معينة أو خدمة^(٤) والوحدة النقدية لأي دولة هي وحدة تقاس بها قيمة السلع والخدمات في المجتمع^(٥) . وبعد ذكر التعريفات المختلفة للقيمة، نقول: إن القيمة المقصودة في

(١) حاشية ابن عابدين، ٥٧٥/٤ .

(٢) درر الحكام شرح مجلة الأحكام الشرعية، ١٠٨/١ .

(٣) موسوعة المصطلحات الاقتصادية والإحصائية، ٨٢٧ .

(٤) الموسوعة العربية العالمية، ٢٥٧/٢ .

(٥) النقود والبنوك، ١٩ .

البحث هي القيمة التبادلية، أي سعرها في السوق.
وبناء على ما سبق ذكره، يمكن القول: إن القيمة في صدقة الفطر (زكاة الفطر) مقدار ما يدفع من وحدات نقدية أو ما يقوم مقامها مقابل الكمية المحددة شرعاً من المواد العينية التي حددها الشارع، أو من غالب قوت أهل البلد، صدقة فطر عن المسلم الذي يملك قوته وقوت عياله يوم وليلة العيد.
والسؤال الذي يمكن طرحه، ما حكم زكاة الفطر بصورة عامة؟

المطلب الثاني: حكم زكاة الفطر

الذي عليه جمهور أهل العلم وجماعة فقهاء الأمصار أنها واجبة فرضاً، أوجبها رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١)، لما رواه الشيخان عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين أمر بها أن تؤدي قبل خروج الناس إلى الصلاة»^(٢) وإثماً فريضة^(٣) لقوله صلى الله عليه وسلم فرض، بمعنى ألزم وأوجب، لأن معنى فرض رسول الله عند أكثر أهل العلم أوجب^(٤)، ودعوى أن فرض بمعنى قدر، مردود، بأن كلام الراوي - لاسيما الفقيه - محمول على الموضوعات الشرعية^(٥)، وما أوجبه

(١) الكافي في فقه أهل المدينة، ٣٢٤/١، وموسوعة الإجماع الفقهي، ٥١٩/١، وسنن أبي داود، ٢٦٢/٢.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الزكاة - باب فرض صدقة الفطر، ١٣٨/٢.

(٣) المغني، ٥٥/٣، والمبسوط، ١٠١/٣.

(٤) المبسوط، ١٠١/٣، والمغني، ٥٥/٣.

(٥) شرح الزركشي، ٥٦٥/٢.

رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأمر الله أوجبه، وما كان ينطق عن الهوى، فأجمعوا على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بزكاة الفطر، وقالت فرقة هي منسوخة بالزكاة، وقال جمهور من أهل العلم من التابعين ومن بعدهم، هي فرض واجب على حسب ما فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال بعض أهل العلم منهم: مالك بن أنس، وسفيان الثوري، والأوزاعي، والشافعي، وأبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد، وأبو ثور، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه لم ينسخها شيء. قال إسحاق: هو الإجماع^(١).

وقد رأى أبو العالية وعطاء وابن سيرين صدقة الفطر فريضة^(٢)، والأصل في وجوبها قبل الإجماع، قول ابن عمر: فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣)، والقول بوجوبها من جهة اتباع المؤمنين لأنهم الأكثر، والجمهور الذين هم حجة على من شذ عنهم، ووجوبها مجمع عليه ولا التفات لمن غلط فقال بعدمه^(٤).

وجاء في الاستذكار لابن عبد البر، إن بعض المتأخرين من أصحاب مالك وداود، قالوا: إنها سنة مؤكدة^(٥)، وقال أبو حنيفة: إنها واجبة، وليست بفريضة بناء على مذهبه في التفريق بين الفرض والواجب، حيث إن الفرض ما ثبت بدليل قطعي والواجب ما ثبت بدليل ظني^(٦)، وهذا بخلاف الفرض عند

(١) الاستذكار، ٩/ ٣٤٨-٣٤٩. فقد نُقل عن ابن المنذر وغيره الإجماع على ذلك، كما ورد

في فتح الباري ٣/ ٣٦٧، والمغني ٣/ ٥٣، ومعالم السنن، ٢/ ٢٦٢.

(٢) البخاري، ٢/ ١٣٨، والمغني، ٣/ ٥٥.

(٣) مغني المحتاج، ١/ ٤٠١.

(٤) الاستذكار، ٩/ ٣٥٠ وفتح الجواد، ١/ ٢٧٧، وكفاية الأخيار، ١/ ١٩١.

(٥) الاستذكار، ٩/ ٣٥٠.

(٦) المجموع، ٦/ ٨٥.

الجمهور، حيث يشمل الفرض والواجب عند أبي حنيفة، وبهذا لا خلاف في الحكم، وإنما اختلاف في الاصطلاح.

ويمكن القول: إن زكاة الفطر واجبة وجوب فرض، لقول ابن عمر السابق، ولإجماع العلماء على أنها فرض، لأن الفرض إن كان واجباً فهي واجبة، وإن كان الواجب المتأكد فهي متأكدة، مجمع عليها^(١)، والمشهور إنها فرضت - وجبت - في السنة الثانية من الهجرة عام فرض الصوم^(٢) فهي واجبة على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من تلزمه مؤنته وحوائجه الأصلية يوم العيد وليلته، صاع ولا يمنعها إلا يُطلبه^(٣)، أي أن يكون مطالباً بالدين فعليه قضاء الدين ولا زكاة عليه^(٤).

المطلب الثالث:

الحكمة في كل من فريضة زكاة الفطر ومقدارها

إن المتبع للحكمة في فريضة زكاة الفطر يجدها تتعلق بالصائم وبالأخذ لها فهي طهرة للصائم من اللغو والرفث، للغني والفقر^(٥) على حد سواء فهي مثل سجود السهو في الصلاة تجبر النقصان في الصيام بما يחדشه من أمور الدنيا^(٦)، أما الغني فيزكيه الله وأما الفقير فيرد الله عليه أكثر مما أعطى، ففيها بركة للمنفق

(١) المغني، ٥٥/٣. ولمعرفة فرضيتها راجع سنن أبي داود، ٢/٢٦٤.

(٢) شرح روض الطالب في أسنى المطالب، ٣٨٨/١.

(٣) الروض الندي، ١٥٣/١-١٥٤ ومثله في معالم السنن بهامش سنن أبي داود، ٢/٢٦٢.

(٤) المغني ٨٠/٣.

(٥) حاشية الشرواني، ٣/٣٠٦ ونيل الأوطار، ٤/٢٥٨.

(٦) حاشية الشرواني، ٣/٣٠٥.

والآخذ، فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصيام من اللغو والرفث وطعمه للمساكين، من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات»^(١).

كما أن في فريضة الزكاة إغناء للفقراء يوم العيد، جاء ببلغة السالك «وحكمة مشروعيتهما - أي زكاة الفطر - الفرق بالفقراء في إغنائهم عن السؤال ذلك اليوم»^(٢).

والدليل على أن المقصود من زكاة الفطر إغناء الفقير يوم العيد أن أفضل وقت لإخراجها قبل خروج الناس إلى الصلاة حيث كان هديه صلى الله عليه وسلم إخراج هذه الصدقة قبل صلاة العيد^(٣)، فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر أن تؤدي قبل خروج الناس إلى الصلاة»، قال: «وكان ابن عمر يعطيها الذين يقبلونها، وكانوا يعطون قبل الفطر بيوم أو يومين»^(٤) وهكذا كان الأمر بإخراج زكاة الفطر في وقت لصيق بعيد الفطر حتى يحصل الغنى، ويكون لدى الفقير ما يكفيه ويغنيه في يوم

(١) سنن أبي داود - كتاب الزكاة، باب زكاة الفطر، ١١١/٢، وصحيح سنن ابن ماجه ٣٠٦/١، ورواه الحاكم في المستدرك وقال صحيح على شرط البخاري، ٣٢/٢، وقال عنه محمد حلاق في تحقيق سبل السلام (حسن)، ٦٦/٤، وكذلك في إرواء الغليل، ٨٤٣/٣ وقال الدارقطني في سننه: ليس في رواته مجروح، ١٣٨/٢.

(٢) بلغة السالك، ٢٣٦/١.

(٣) زاد المعاد في خير هدي العباد، ١٩/٢.

(٤) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب الصدقة قبل العيد، ١٣٩/٢، وصحيح مسلم، كتاب الزكاة، الأمر بإخراج زكاة الفطر قبل الصلاة، ٦٣/٧، وأخرجه أبو داود في كتاب الزكاة - باب متى تؤدي زكاة الفطر، ١١١/٢.

العيد، وبذلك يدخل السرور على الفقراء والمساكين، ويشعرهم باهتمام المجتمع بهم مما يؤدي إلى الألفة والمحبة بين أفراد الأمة.

قال القفال: «والحكمة في إيجاب الصاع - أي مقدار زكاة الفطر - أن الناس غالباً يمتنعون عن التكسب في يوم العيد وثلاثة أيام بعده، ولا يجد الفقير من يستعمله فيها لأنها أيام سرور وراحة عقب الصوم، والذي يتحصل من الصاع عند جعله خبزاً ... هو كفاية الفقير في أربعة أيام»^(١)، كما أن مقدار زكاة الفطر مقدار قليل وإخراجه مما يسهل على الناس من غالب قوتهم حتى يشترك أكبر عدد ممكن من أفراد الأمة في تأدية هذه الفريضة التي تعتبر كالإسعاف العاجل في مثل هذه المناسبة الكريمة.

وفرض الشارع الطعام ذلك أن الزكاة المالية تتعلق بالمال فأمر الله المزكي أن يواسي المستحقين بما أعطاه الله تعالى، والفطرة زكاة البدن فوقع النظر فيها إلى ما هو غذاء البدن وبه قوامه^(٢) وهو الطعام من غالب قوت أهل البلد، وهو من أهم ما يحتاجه الفقير. وبناء على ذلك هل يجوز إخراج قيمة الطعام المفروض بدلاً من عينه زكاة فطر؟ أو ما حكم إخراج زكاة الفطر قيمة؟ هذا ما سنعرض له فيما يلي حسب مذاهب الفقهاء في ذلك .

المطلب الرابع:

مذاهب الفقهاء في إخراج زكاة الفطر قيمةً

اختلف الفقهاء في جواز إخراج زكاة الفطر قيمة تبعاً لاختلافهم في جواز إخراج القيمة في زكاة المال بصورة عامة، ومن خلال دراسة آراء الفقهاء

(١) نهاية المحتاج، ٣/١٢١.

(٢) المرجع السابق، ٣/١٢٢.

في زكاة الفطر وما يتصل بها، يمكن حصر مذاهب الفقهاء في إخراج زكاة الفطر قيمة (نقدًا) في مذهبين رئيسين:

المذهب الأول: جواز إخراج القيمة مطلقاً

كما قال بذلك الإمام أبو حنيفة النعمان وسفيان الثوري وعمر بن عبد العزيز والحسن البصري، وأبو يوسف واختاره من الحنفية الفقيه أبو جعفر الطحاوي وعليه العمل عند الأحناف في كل زكاة وبه قال إسحاق بن راهويه، وأبو ثور - عند الضرورة والمقصود بالضرورة الحاجة أو المصلحة الراجحة - وغيرهم^(١).

وفيما يأتي بعض النقول عن بعض الفقهاء في هذه المسألة:

فقد جاء في موسوعة فقه سفيان الثوري: «لا يشترط إخراج التمر أو الشعير أو البر في زكاة الفطر بل لو أخرج قيمتها مما هو أنفع للفقير جاز لأن المقصد منها إغناء الفقراء عن المسألة وسد حاجتهم في هذا اليوم»^(٢).

وجاء في مصنف ابن أبي شيبة عن قرّة قال «جاءنا كتاب عمر بن عبد العزيز في صدقة الفطر نصف صاع عن كل إنسان، أو قيمته نصف درهم، وعن الحسن قال: لا بأس أن نعطي الدراهم في صدقة الفطر، وأبو إسحاق قال: أدركتهم وهم يعطون في صدقة رمضان الدراهم بقيمة الطعام»^(٣).

وجاء في كتاب المبسوط: «فإن أعطى قيمة الخنطة جاز عندنا، لأن المعتبر حصول الغني وذلك يحصل بالقيمة كما يحصل بالخنطة، وكان الفقيه أبو جعفر رحمه الله تعالى يقول: أداء القيمة أفضل، لأنه أقرب إلى منفعة الفقير، فإنه

(١) زكاة الفطر أحكامها ونوازله، ١٢٥.

(٢) موسوعة فقه سفيان الثوري، ٤٧٣.

(٣) المصنف في الأحاديث والآثار، ١٧٤/٣.

يشتري به ما يحتاج إليه، والتنصيب على الخنطة والشعر كان لأن البياعات في ذلك الوقت بالمدينة يكون بها، فأما في ديارنا البياعات تجري بالنقود، وهي أعز الأموال، فالأداء بها أفضل»^(١).

و جاء في بدائع الصنائع: «وأما صفة الواجب أن وجوب المنصوص عليه من حيث إنه مال متقوم على الإطلاق، لا من حيث إنه عين، فيجوز أن يعطى عن جميع ذلك القيمة دراهم أو دنانير أو فلوساً أو عروضاً أو ما شاء وهذا عندنا (أي الأحناف) أن الواجب في الحقيقة إغناء الفقير، لقوله صلى الله عليه وسلم: «أغنوهم عن المسألة في مثل هذا اليوم»، والإغناء يحصل بالقيمة بل أتم وأوفر لأنها إلى دفع الحاجة، وبه تبين أن النص معلول بالإغناء وأنه ليس في تجويز القيمة يعتبر حكم النص في الحقيقة»^(٢).

وجاء في الهداية شرح بداية المبتدئ: «والدقيق أولى من البر والدرهم أولى من الدقيق فيما يروى عن أبي يوسف»^(٣) وجاء مثله في تبين الحقائق شرح كثر الدقائق: «والدرهم أولى من الدقيق لأنها أدفع حاجة الفقير وأعجل به يروى ذلك عن أبي يوسف واختاره الفقيه أبو جعفر»^(٤).

وجاء في حاشية مراقي الفلاح: «ويجوز دفع القيمة وهي أفضل عند وجدان ما يحتاجه لأنها أسرع لقضاء حاجة الفقير، وإن كان زمن شدة فالخنطة والشعر وما يؤكل أفضل من الدراهم»^(٥).

(١) المبسوط، ١٠٧/٢-١٠٨.

(٢) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ٩٦٩/٢. الحديث أخرجه البيهقي في سننه، ١٧٥/٤، وهو ضعيف لأن فيه محمد بن عمر الواقدي.

(٣) الهداية شرح بداية المبتدئ، ٧١/١.

(٤) تبين الحقائق، ٣١/١. وهذا ما جاء في شرح فتح القدير لابن الهمام، ٤٢/٢ وكذلك في الفتاوى الهندية، ١٩٢/١.

(٥) حاشية على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح، ٥٩٦/١.

من النصوص السابقة يتبين جواز إخراج القيمة في زكاة الفطر حسب رأي من قال بجواز إخراج زكاة الفطر قيمة، وكما هو واضح من النصوص، احتج كثير منهم بأن ذلك أنفع للفقراء، وأدفع لحاجتهم، ويتم به إغناؤهم . والأحناف الذين هم يتزعمون هذا المذهب على الرغم من قولهم بجواز أداء القيمة بدل العين في زكاة الفطر، إلا أنه يجب التنويه إلى ما يلي:

(١) أنهم فضلوا أداء الحنطة والشعير وما يؤكل في زكاة الفطر عن الدراهم وقت الشدة ويظهر ذلك فيما ذكر في مراقي الفلاح .

(٢) لا يجوز أداء المنصوص عليه بعضه عن بعض باعتبار القيمة سواء كان الذي أدى عنه من جنسه أو من خلاف جنسه بعد أن كان منصوفاً عليه، كمن يؤدي نصف صاع حنطة جيدة عن صاع من حنطة وسط، أو نصف صاع من تمر تبلغ قيمته نصف صاع من الحنطة عن الحنطة، لأن القيمة لا تعتبر في المنصوص عليه، وإنما تعتبر في غيره. وأما في خلاف الجنس، فوجه التخريج أن الواجب في ذمته في صدقة الفطر عند هجوم وقت الوجوب أحد شيئين إما عين المنصوص عليه وإما القيمة، ومن عليه الواجب بالخيار إن شاء أخرج العين، وإن شاء أخرج القيمة^(١) .

وفي رواية عن أحمد تجزئ القيمة مطلقاً، وعنه تجزئ في غير الفطر^(٢) والواقع أن ذلك في غير الفطرة، كما يظهر في النص التالي من فتاوى ابن تيمية رحمه الله عن إخراج القيمة في الزكاة: «والأظهر في هذا أن إخراج القيمة لغير حاجة، ولا مصلحة راجحة ممنوع منه، ولهذا قدر النبي صلى الله عليه وسلم الجبران بشاتين أو عشرين درهماً، ولم يعدل إلى القيمة، ولأنه متى جوز إخراج

(١) بدائع الصنائع، ٢/ ٩٧٠.

(٢) الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام المجلل أحمد بن حنبل، ٥/ ٣.

القيمة مطلقاً، فقد يعدل المالك إلى أنواع رديئة، وقد يقع في التقويم ضرر، ولأن الزكاة مبناها على الموساة وهذا معتبر في مقدار المال وجنسه وأما إخراج القيمة للحاجة أو المصلحة أو العدل فلا بأس به، مثل أن يبيع ثمر بستانه، أو زرعه بدراهم فهنا إخراج عشر الدراهم يجزيه ولا يكلف أن يشتري قمراً، أو حنطة إذا كان قد ساوى الفقراء بنفسه، وقد نص أحمد على جواز ذلك^(١) والواقع أن ذلك في زكاة المال وليس في زكاة الفطر الأمر الذي قاس بعضهم زكاة الفطر على زكاة المال وجوزوا إخراجها قيمة، مما جعل بعضهم يعتمد على حالات في زكاة المال ليجوز إخراج زكاة الفطر قيمة، فلا حاجة للقول بإطلاق جواز إخراج القيمة، إلا إذا كانت هناك مشقة واضحة أو تعذر إخراج العين في زكاة الفطر، حيث إن المشقة تجلب التيسير، إذا كان هناك ضرورة وحاجة دون المصلحة الكمالية^(٢).

ومن قال بجواز إخراج القيمة وفقاً للظروف وتغير المكان شيخ الأزهر الأسبق محمود شلتوت حيث قال: «وتكفي قيمة الحبوب من النقود وربما كانت القيمة النقدية أرفق للصائم، وأنفع للفقير، ونظراً لتنوع حاجة الفقير وهو أدرى بها من غيره، وقد لا يتيسر له الاستبدال، فكانت القيمة أدخل في قضاء الحاجة، والذي استحسنه وأختاره لنفسه، أي إذا كنت في المدينة أخرجت القيمة، وإذا كنت في القرية بعثت بالتمر والزبيب والبر والأرز ونحوها هدية المسلم لأخيه في شهر التكرم وعيد السرور»^(٣).

وخلص عبود بن علي بن درع (محاضر بفرع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - أهما): «إلى أن إخراج القيمة في زكاة الفطر للحاجة والمصلحة

(١) مجموعة فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية، ٨٢/٢٥-٨٣.

(٢) فلسفة التشريع في الإسلام، ٣٠٣-٣١٠.

(٣) الفتاوى، ١٥٦-١٥٧.

أمر جائز إذا كانت القيمة بالنقود دراهم ودينار والمدفوعة إليهم سكنوا المدن فإن إعطاءهم نقوداً عوضاً عن حنطة أو شعير هو الأنفع لهم ويمكنهم من سد حاجتهم بهذه النقود بسهولة ويسر إذ يستطيعون أن يشتروا بها ما يحتاجون من قوت وغيره. أما بغير حاجة ولا مصلحة راجحة، بل المصلحة في إعطائهم من الأصناف الواردة في الحديث الشريف فلا يجوز الدفع بالقيمة كما لو كان أداء زكاة الفطر في البوادي والقرى النائية حيث الانتفاع وسد الحاجة بالأقوات أيسر من الانتفاع بالنقود وهو اختيار ابن تيمية وغيره»^(١).

وقال محمد الشريف (عميد كلية الشريعة بجامعة الكويت) في بحث له: «تخرج زكاة الفطر من غالب قوت البلد سواء أكان حباً أم غير ذلك من المطعومات، كاللحم ونحوه، ولا يخرجها من المعيب والمسوس ونحوهما ويجوز إخراجها نقداً، إذا كان في ذلك مصلحة الفقير، أو كان أيسر على المخرج، أو رأى الإمام أو الساعي مصلحة في ذلك»^(٢). وكل الأقوال السابقة تدور حول منفعة الفقير.

أدلة الذين أجازوا إخراج زكاة الفطر قيمة:

والذين أجازوا إخراج القيمة بدلاً من العين من الحنفية ومن وافقهم من الفقهاء استدلوا بما يلي:

(١) إن الأصل في الصدقة المال، قال تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾^(٣)، فالمال هو الأصل، وبيان رسول الله صلى الله عليه وسلم المنصوص عليه إنما هو للتيسير ورفع الحرج، لا للتقييد الواجب، وحصر المقصود فيه، لأن أهل البادية

(١) إخراج القيمة في زكاة الفطر، ٢٨.

(٢) زكاة الفطر أحكامها ونوازها المستحقة، ١٣٧.

(٣) سورة التوبة، آية ١٠٣.

وأرباب المواشي تعزّ فيهم النقود، وهم أكثر من تجب عليه الزكاة، فكان الإخراج مما عندهم أيسر عليهم، ألا ترى أنه قال في خمس من الإبل شاة وكلمة شاة للظرف وعين الشاة لا توجد في الإبل، فعرفنا أن المراد قدرها من المال^(١)، ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في إبل الصدقة ناقة كوماء فغضب على المصدق، وقال: ألم أنهكم عن أخذ كرائم أموال الناس فقال الساعي: أخذتها ببعيرين من إبل الصدقة، وفي رواية ارتجعتما ببعيرين، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأخذ البعير ببعيرين إنما باعتبار القيمة^(٢).

(٢) إن وجوب المنصوص عليه من حيث إنه مال متقوم على الإطلاق لا من حيث إنه عين فيجوز أن يعطى عن جميع ذلك القيمة دراهم أو دنائير أو فلوساً أو عروضاً أو ما شاء^(٣).

(٣) إذا ثبت جواز أخذ القيمة في الزكاة المفروضة في الأعيان، فجوازها في الرقاب أولى وهي صدقة الفطر^(٤).

(٤) يجوز عندهم أن يعطى عن جميع ما ذكر في حديث ابن عمر رضي الله عنهما القيمة دراهم أو دنائير لأن الواجب إغناء الفقير، وإدخال السرور على نفسه، لقوله صلى الله عليه وسلم: «أغنوهم عن المسألة في مثل هذا اليوم». والإغناء يحصل بالقيمة بل أتم وأوفر وأيسر، لأنها أقرب إلى دفع الحاجة تبين أن النص معلول بالإغناء^(٥)، إذ أن كثرة الطعام توجهه إلى بيعه بأقل الأثمان للحصول على المال، والقيمة تمكنه من شراء ما يلزمه من الأطعمة والملابس وسائر الحاجات^(٦).

(١) المبسوط، ١٥٦/٢ والاستذكار، ٣٤٦/٩.

(٢) المبسوط، ١٥٦/٢.

(٣) بدائع الصنائع، ٧٣/٢.

(٤) الاستذكار، ٣٤٦/٩.

(٥) بدائع الصنائع، ٧٢/٢، المبسوط، ١٥٧/٢.

(٦) فقه الزكاة، ٩٤٩/٢.

٥) اعتمد المجوزون أخذ القيمة في زكاة الفطر على حديث أبي سعيد الذي ذكر فيه: «... حتى كان معاوية فرأى أن مدين من برّ تعدل صاعاً من تمر»^(١). وفي رواية: «فلما جاء معاوية وجاءت السمراء قال: أرى مدّاً من هذا يعدل مدين»^(٢).

٦) أمر النبي صلى الله عليه وسلم معاذاً حين خرج إلى اليمن بالتيسير على الناس فكان معاذ يأخذ الثياب مكان الذرة، لأنه أهون عليهم، فقد روي عن طاووس أن معاذ رضي الله عنه قال لأهل اليمن ائتوني بعرض ثياب أو ليس في الصدقة مكان الشعير والذرة، أهون عليكم وخير لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة، ولا يكون ذلك إلا باعتبار القيمة، أي جواز أخذ العرض، والمراد به ما عدا النقدين، قال ابن الرشيد: وقد وافق البخاري في هذه المسألة الحنفية مع كثرة مخالفتهم لهم^(٣). وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يأخذ العروض في الصدقة من الدراهم^(٤). وفي إخراج الشاة عن خمس من الإبل دليل على أن المراد قدرها من المال.

٧) إن أداء القيمة أهون على الناس وأيسر في الحساب، وهذا يتفق ومصالح الشريعة، كما أنه أيسر بالنظر إلى المناطق الصناعية التي لا يتعامل فيها إلا بالنقود وهو الأنفع للفقراء^(٥).

٨) إن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما فرض زكاة الفطر من الأطعمة، إما لندرة النقود عند العرب وإما أن قيمة النقود تختلف وتتغير قوتها

(١) صحيح مسلم، كتاب الزكاة، زكاة الفطر، ٦٢/٧.

(٢) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب صاع من زبيب، ١٣٩/٢.

(٣) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب العرض في الزكاة، ١٢٢/٢.

(٤) المغني، ٦٥/٣.

(٥) فقه الزكاة، ٩٤٩/٢.

الشرائية من عصر إلى عصر بخلاف الصاع والطعام، فكان أيسر على الناس إعطاء الطعام^(١).

وبعد استعراض الأدلة السابقة من النقل والعقل والنظر يمكن الرد على المجوزين إخراج زكاة الفطر قيمة بما يلي:

الردود على من قال بإخراج زكاة الفطر قيمة:

(١) المراد بزكاة الفطر الأعيان لا قيمتها، والواقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما فرض زكاة الفطر صاعاً ذكر أشياء مختلفة القيم فدل أن المراد الأعيان لا قيمتها^(٢). وهذا ما يفهم من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه حيث قال: «كنّا نخرج إذ كان فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر عن كل صغير وكبير حر أو مملوك صاعاً من طعام، أو صاعاً من إقط أو صاعاً من شعير، أو صاعاً من تمر، أو صاعاً من زبيب، فلم نزل نخرجه حتى قدم معاوية حاجاً، أو معتمراً فكلم الناس على المنبر، فكان فيما كلم به الناس أن قال: إني أرى أن مدين من سمراء الشام تعدل صاعاً من تمر، فأخذ الناس بذلك، فقال أبو سعيد: فأما أنا فلا أزال أخرجه أبداً ما عشت»^(٣).

وهذا الحديث يحدد المقدار ولم يحدد القيمة مع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أن الدنيا ستقبل على المسلمين فلا يعجزه أن يحدد زكاة الفطر بمقدار من الدراهم أو الدينارين، ربما كان ذلك لحكمة أرادها وهي أن قيمة النقود ليست ثابتة لما يعتريها ما يسمى بالتضخم مما يقلل من قيمتها الحقيقية، فجعلت الزكاة من أعيان الاقليات لأنها كميات لا تتأثر بالأسعار انخفاضاً

(١) فقه الزكاة، ٩٤٩/٢.

(٢) إخراج القيمة في زكاة الفطر، ٢٨.

(٣) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب صاع من زبيب، ١٣٩/٢، صحيح مسلم، كتاب الزكاة، زكاة الفطر، ٦٣/٧ وأخرجه أبو داود، ١١٣/٢، النسائي، ٣٨/٥.

وارتفاعاً، فالحاجة إليها بغض النظر عن قيمتها النقدية، وأما رأي معاوية رضي الله عنه فهو رأي شخصي له ولم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويدل على غلاء البر في ذلك الوقت، فلو طبقنا رأيه الآن في وقت يعادل فيه ثمن صاع من التمر أضعاف ثمن البر هل سنعود إلى اعتبار صاع من التمر يعادل أكثر من صاع من البر؟، هذا الأمر يثبت أن فرض الصاع من الأقوات المذكورة لم ينظر إليه قيمة بل مكيالاً، وهو توقيفي فالمكيلات والعدديات في العبادات لا يجوز إدخال التعديل عليها بتبدل الأزمان والأحوال، فلا يجوز لأحد أن يخرج عما حدده رسول الله صلى الله عليه وسلم، حتى لا ينقلب التشريع من تشريع الهي إلى تشريع بشري مزاجي تتلاعب به الآراء .

وكما جاء في فتح الباري: «وفي حديث أبي سعيد ما كان عليه من شدة الإلتباع والتمسك بالآثار وترك العدول إلى الاجتهاد مع وجود النص، وفي صنع معاوية وموافقة الناس له على جواز الاجتهاد، وهو محمود، لكنه مع وجود النص فاسد الاعتبار»^(١) والجمهور يجيبون عنه بأنه قول صحابي وقد خالفه أبو سعيد وغيره من الصحابة، وإذا اختلفت الصحابة لم يكن قول بعضهم بأولى من بعض فنرجع إلى دليل آخر ووجدنا ظاهر الأحاديث والقياس متفقان على اشتراط الصاع من الحنطة كغيرها^(٢). فالمقصود بالطعام البر أو ما يسمى الحنطة أو القمح، لأن معنى الطعام كل ما يتخذ منه القوت من الحنطة والشعير والتمر، ويطلقه أهل الحجاز والعراق على البر خاصة. قال خليل: إن العالي في كلام العرب أن الطعام هو البر خاصة^(٣).

(١) فتح الباري بشرح صحيح البخاري، كتاب الزكاة، ٣/٣٧٤.

(٢) صحيح مسلم، كتاب الزكاة، ٦١/٧.

(٣) القاموس الفقهي لغة واصطلاحاً، ٢٢٩.

والبر مما يطلق عليه اسم الطعام إن لم يكن غالباً فيه^(١)، ولم يختلف العلماء أن الطعام المذكور في الحديث هو البر، واعتبار القيمة لا وجه له: لأن قيمة التمر والشعير تختلف أيضاً ولم ينظر إلى ذلك واعتبر المقدار^(٢).

ومما يثبت أن البر لم يكن مجهولاً لأهل المدينة بل معروفاً حيث كان أهل المدينة يتجرون به ويسلمون فيه، فعن عبد الله ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال: «كنا نسلف على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما في الخنطة والشعير والزبيب والتمر»^(٣) وفي رواية عنه قال: «كنا نسلف نبيط أهل الشام في الخنطة والشعير والزبيب في كيل معلوم إلى أجل معلوم، فقليل له إلى من كان أهله عنده، قال ما كنا نسألهم عن ذلك»^(٤).

ورجح الشوكاني ما ذهب إليه الجمهور أن المفروض زكاة فطر صاع من طعام وهو البر لأن النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم فرض صدقة الفطر صاعاً من طعام، والبر مما يطلق عليه اسم الطعام إن لم يكن معهوداً عندهم غالباً فيه وتفسيره بغير البر إنما هو لكونه لم يكن معهوداً عندهم الصاع منه^(٥).

٢) ورأى بعضهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما فرض زكاة الفطر من الأطعمة لندرة النقود عند العرب في ذلك الحين، فكان إعطاء الطعام أيسر على الناس^(٦).

(١) نيل الأوطار، ١٨٣/٤، وجاء في مختصر سنن أبي داود، ١٨/٢ "أن الطعام عند أهل العلم خاص بالبر.

(٢) صحيح البخاري بشرح الكرمان، ٥١/٤.

(٣) صحيح البخاري، كتاب السلم باب السلم في وزن معلوم، ٤٤/٣.

(٤) صحيح البخاري، كتاب السلم، باب السلم إلى من ليس عنده أصل، ٤٤/٣-٤٥.

(٥) نيل الأوطار، ١٨٣/٤.

(٦) فقه الزكاة، ٩٤٩/٢.

والحقيقة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشرع لوقت دون آخر فالإسلام قابل للتطبيق في كل زمان ومكان ورسول الله صلى الله عليه وسلم بشر أمته بأن الدنيا ستفتح عليهم ويشر سراقاة بسواري كسرى وبفتح المدن الواحدة تلو الأخرى ولم يمض وقت طويل حتى فاض بيت مال المسلمين بالأموال من جميع الأصناف الذهب والفضة، ودليل ذلك أن عمر رضي الله عنه فرض للمهاجرين والأنصار ممن شهد بدراً خمسة آلاف خمسة آلاف، وفرض لمن كان إسلامه كإسلام أهل بدر ولم يشهد بدراً أربعة آلاف أربعة آلاف وفرض لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم اثني عشر ألفاً اثني عشر ألفاً، وكذلك فرض للعباس، وفرض لأسامة أربعة آلاف، وفرض لعبد الله بن عمر ثلاثة آلاف، وفرض لأبناء المهاجرين والأنصار ألفين، وفرض لنساء المهاجرين والأنصار ستمائة.

وحمل أبو هريرة وأبو موسى الأشعري إلى عمر أموالاً كثيرة متنوعة ولم يقتصر الأمر على الدراهم والدنانير، فعن الزهري عن سعيد رضي الله عنه قال: لما قدم على عمر رضي الله عنه بأخماس فارس قال: والله لا يجنّها سقف دون سماء حتى أقسمها بين الناس فأمر بالجلابيب فكشفت عنها فنظر عمر إلى شيء لم تر عيناه مثله من الجوهر واللؤلؤ والذهب والفضة فبكى^(١).

من ذلك نرى أن صدر الإسلام شهد تدفقاً نقدياً على حاضرة الإسلام مما يثبت أن الصحابة كانت لديهم الأموال ولكنهم لم يدفعوا صدقة الفطر نقداً.

يقول الشيخ عبد العزيز بن باز «ومعلوم أنه في وقت هذا التشريع وهذا الإخراج كان يوجد بيد المسلمين وخاصة مجتمع المدينة - الدينار والدرهم اللذان هما العملة السائدة آنذاك ولم يذكرهما صلوات الله وسلامه عليه في زكاة الفطر، فلو كان شيء يجزئ في زكاة الفطر منهما لأبانه صلوات الله وسلامه عليه، إذ

(١) الخراج، ٤٦-٥١.

لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة ولو وقع ذلك لفعله أصحابه رضي الله عنهم»^(١).

(٣) إن زكاة الفطر فرض وإلزام أوجبه الله على عباده وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى فكان تحديده صلى الله عليه وسلم لها بأنواع من الأطعمة، لأن الطعام من الأشياء الضرورية التي يحتاجها الإنسان، ولم يحدد الرسول صلى الله عليه وسلم قيمة بل مكيالاً، لأن أسعار الأقوات مهما ارتفعت لا يتأثر ما يأخذه الفقير بذلك، لأن المضمون له كميلاً لا قيمة، وبذلك تتوافر له كفاية أيام العيد من الطعام مهما غلا ثمنه، وإن زاد عن حاجته فيمكنه ادخاره لوقت لاحق.

(٤) والذين قالوا بجواز إخراج القيمة لزكاة الفطر لم يعتمدوا على أدلة نقلية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعظم أدلتهم كانت أدلة اجتهادية، وما اعتمدوا عليه من مسألة الجبران في زكاة السائمة مشروطة، وهذا لا يندرج على زكاة الفطر لأن المنصوص على إخراجها موجود وميسور وتحت اليد من غالب قوت البلد حيث إن المفقود في زكاة السائمة إذا وجد الأكمل منه أو الأنقص شرع الجبران ويظهر ذلك في كتاب أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأنس رضي الله عنه، حيث كتب له فريضة الصدقة التي أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم «من بلغت عنده من الإبل صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فإنما تقبل منه الحقة ويحمل معها شاتين، إن استيسرتا له أو عشرين درهماً، ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجذعة فإنما تقبل منه الجذعة ويعطيه المصدق عشرين درهماً أو شاتين...»^(٢).

(١) حكم إخراج زكاة الفطر نقداً، ٨٣.

(٢) صحيح البخاري كتاب الزكاة، باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده،

٥) أما القول بأن القيمة تمكنه من شراء ما يلزمه من الأطعمة وسائر الحاجات، نقول: هل يعتمد الفقير في تأمين حاجاته على زكاة الفطر فقط؟ وهل زكاة الفطر كل ما يصل إلى الفقير من أموال الأغنياء؟.

إن زكاة الفطر ليست الوسيلة الوحيدة التي يحصل بها إغناء الفقراء أو سد حاجاتهم وإدخال السرور على أنفسهم، بل هناك من الوسائل التي قررها الإسلام ما يجعل مساهمة زكاة الفطر مساهمة ضئيلة، فهناك زكاة الأموال وكفالة القادرين لأقاربهم الفقراء، والأوقاف المختلفة والوصايا والميراث والكفارات والنذور والصدقات التطوعية... الخ. فحقوق الفقراء في أموال الأغنياء كثيرة.

قال تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمَوْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾^(١).

فإذا كان الناس في حياة ضنك وضيق فهم أحوج إلى الطعام وبخاصة في بعض أوقات الشدة حيث لا يستطيع المرء الحصول على الطعام إلا بشق الأنفس وزكاة الفطر توفر بعض الطعام للفقراء، أما إذا كان الناس في حياة رخاء وسعة فزكاة المال تعم جميع الفقراء، ولا يحتاج الفقير لأخذ زكاة الفطر لا عيناً ولا نقداً لصغر قيمتها المادية، وسيأتي زمان يطوف المرء بزكاة ماله ولا يجد من يأخذها، فكيف بزكاة الفطر.

والمتتبع للأوضاع في الأقطار الإسلامية يجد أنه لا يخلو أي قطر إسلامي من مؤسسات ولجان الزكاة التي تشمل رعايتها معظم الفقراء^(٢) الذين يأخذون

(١) سورة البقرة، آية ١٧٧.

(٢) يوجد في المملكة العربية السعودية الضمان الاجتماعي الذي يستفيد منه كافة الفقراء في =

رواتب شهرية منتظمة في الغالب، فزكاة الفطر لا تتكرر إلا مرة واحدة فلا يعقل أن يُعوّل الفقير على هذه الوسيلة لتأمين ما يلزمه من الحاجات المختلفة .

ولنأخذ مثلاً على ضالة زكاة الفطر بالنسبة لزكاة المال، فقد قدرت الزكاة من قبل لجنة مختصة في الأردن عام ١٩٩٤ م بمبلغ ٢٨٦ مليون دينار أردني وكان عدد سكان الأردن في ذلك الوقت لا يتجاوز الأربعة ملايين فإن قيمة زكاة فطرهم لا تتجاوز مليوني دينار أردني على اعتبار أن قيمة زكاة الفطر للفرد كانت نصف دينار تقريباً^(١) بهذا لا تشكل زكاة الفطر سوى ٠,٧% من زكاة المال، هذا بالإضافة إلى وسائل التكافل الاجتماعي الأخرى والتي دعا إليها الإسلام، فزكاة الفطر لا يُعوّل عليها لسد حاجات الفقراء، وإغنائهم.

والواقع إن الإغناء يحصل يوم العيد بسبب زكاة الفطر بالإخراج المنصوص عليه، وهو صاع من الطعام، من الأجناس التي حددها الشارع، وللحكمة التي أرادها، والعدول عن المنصوص عليه خروج عن قول الشارع الذي قال عنه ربه تبارك وتعالى: ﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى﴾^(٢).

٦) ومن اعتمد على أحاديث جواز إخراج نصف صاع، أو إخراج مدين كما روي عن البخاري ومسلم عن ابن عمر «أمر النبي صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير قال عبد الله: فجعل الناس عدله مدين من

= المملكة وصندوق الزكاة الأردني، وبيت الزكاة الكويتي، ولجان الزكاة الباكستانية، ولجان الزكاة في البنوك الإسلامية المنتشرة في معظم الدول الإسلامية، وغير ذلك من مؤسسات زكوية تعمل بانتظام على مدّ يد المساعدة للفقراء في كل الأقطار الإسلامية وغيرها.

(١) حسب الفتوى الشرعية التي صدرت في الأردن في عام ١٩٩٤م. علماً بأن الباحث كان أحد الأعضاء الذين ناقشوا استراتيجية الحد من الفقر في الأردن، والتي وردت فيها مبالغ الزكاة وغيرها.

(٢) سورة النجم، الآيتان ٣ و ٤.

الحنطة»^(١). يفهم من ذلك أنه ليس بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأما ما روي عن عمر بن الخطاب أنه جعل نصف الصاع من حنطة مكان صاع من التمر والشعير وغيره فهذا القول فيه ضعف^(٢)، وقد اختلف الناس في هذا فقال مالك والشافعي وأحمد وإسحق: لا يجزيه من البر أقل من صاع، وروي ذلك عن الحسن وجابر بن زيد وقال أصحاب الرأي والثوري: يجزيه نصف صاع من بر فأما سائر الحبوب فلا يجزيه أقل من صاع غير أن أبا حنيفة قال يجزيه من الزبيب نصف صاع كالقمح، وروي جماعة من الصحابة إخراج نصف صاع من بُرٍّ فإن صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر أن نخرج صاعاً من قمح فأخرج نصف صاع على سبيل البدل على رأي معاوية وغيره رضي الله عنهم فإنه لا يجزئ لما فيه من ربا^(٣)، فرسول الله صلى الله عليه وسلم فرض مكيال الصاع من الطعام وأما ما روي عن نصف صاع فأحاديث لا يحتج بها^(٤)، والأصل في صدقة الفطر صاع من طعام وأنه لا يجوز إلا الصاع منه^(٥).

قال البيهقي: «وقد وردت أخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صاع من بر ووردت أخبار في نصف صاع ولا يصح شيء من ذلك»^(٦).

ولو كان نصف صاع من بر مذهب الخلفاء الراشدين وكثير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في زكاة الفطر، لما جعل معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه يقول برأيه ويأخذ الناس برأيه لأنه لو كان معمولاً به لما كان

(١) أخرجه البخاري في كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر صاعاً من تمر، ١٣٩/٢.

(٢) سنن أبي داود، ٢/٢١٧.

(٣) سنن أبي داود، ٢/٢٦٥.

(٤) سنن أبي داود، ٢/٢٧٠-٢٧٢.

(٥) عمدة القارئ شرح صحيح البخاري، ٩/١١٣.

(٦) البيهقي، ٤/١٧٠.

جديداً على الناس ولو بلغهم شئ من ذلك لعملوا به قبل قول معاوية .
واعتمد بعضهم على رأي معاوية بن أبي سفيان الذي قال: إن نصف صاع من البر يعدل صاعاً من التمر عارضه رأي صحابي فأبو سعيد الخدري قال بالصاع على سبيل العموم، وبما أنه لم يخص البر بنص صحيح ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجوز الاجتهاد مع وجود النص على الصاع على العموم، ومعاوية صحابي عارضه صحابي آخر أقدم منه صحبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم^(١).

وجاء في نيل الأوطار، قال ابن المنذر: «لا نعلم في القمح خبراً ثابتاً عن النبي صلى الله عليه وسلم يعتمد عليه ولا إجماع في المسألة»^(٢).

من هذا نستنتج أن نصف الصاع لا يجزئ قيمة لزكاة الفطر حيث اعتمد كثيرون على أحاديث نصف الصاع لإجازة إخراج القيمة حيث عدلوا الصاع من التمر بنصف صاع بر.

(٧) إن الذين أجازوا إخراج القيمة في زكاة الفطر اعتمدوا على أدلة مخصصة بزكاة الأموال (كالجبران) مع وجود ضرورة لذلك ولم يكن ذلك على سبيل الإطلاق مع الاختلاف البين بين طبيعة زكاة الأموال وزكاة الفطر.

ومن اعتمد على حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه في أخذ العروض كما روى طاووس^(٣) ففي هذا الحديث نظر وتفصيل حيث قيل إنه في الجزية وغير ذلك ولا ينطبق على زكاة الفطر .

(٨) القول: «لو أعطى الفقراء قمحاً أو شعيراً أو تمرأ في عصرنا الحاضر فإنهم يضطرون لبيعها بأرخص الأثمان وبما تيسر لاستبدالها بقوتهم اليومي فمثلاً

(١) صحيح مسلم، ٦١/٧.

(٢) نيل الأوطار، ١٨٣/٤.

(٣) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب عروض التجارة، ١٢٢/٢، لمعرفة ما قيل في الحديث.

الشعير لا يستعمل في الطعام إلا في إطعام الحيوانات، والتمر لم يعد طعاماً وإنما أصبح فاكهة في بعض بلاد المسلمين وبذلك أصبح الطعام يطلق على الأرز بدلاً من الشعير في كثير من بلاد المسلمين وبذلك تنقص قيمة الفطرة عن حقيقتها»^(١).

هذا القول لا يصح أصلاً لأن إخراج زكاة الفطر من غالب قوت البلد فإذا كان غالب قوت البلد قمحاً أو شعيراً أو أرزاً أو قمراً فلا بأس به، حتى التمر الذي قيل عنه فاكهة إذا أخرجته المسلم فهذا شئ طيب لأن أسعاره مرتفعة جداً.

إن الأصناف التي حددها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأصناف التي تدخر وتبقى مدة طويلة ويقنات بها فلو كان الفقير فقيراً حقاً فإنه يدخر ما يعطى له ويستعمله في وقت لاحق، إذا وصل ما يأخذه الفقير من الأصناف المذكورة مؤنة سنة كاملة لأن أساس الفقر هو عدم وجود كفاية الطعام، والحفاظ على النفس بتأمين الطعام من الضروريات التي قال بها الشاطبي في الموافقات، والأمن الغذائي من الأمور التي تحرص عليها الدول المعاصرة .

وأما القول إن الشعير لا يستعمل في الطعام فهذا يدل على عدم اطلاع بعضهم على أحوال المسلمين في البلاد المختلفة، فالشعير لا يزال يؤكل في كثير من الأقطار العربية والإسلامية إلى يومنا هذا حسب ما عايشته .

وأما إذا لم يوجد من يأخذ الأصناف المذكورة في أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أي طعام يعتبر من غالب قوت البلد فهم أغنياء عن الطعام فيمكن نقل صدقات المنطقة إلى المناطق المحتاجة لها، حيث يمكن نقل زكاة الفطر من الحاضرة للقرى والبادية إذا استغنى فقراء الحاضرة بما يصل إليهم من أموال الأغنياء^(٢) لأن الأصل إغناء الفقراء عن السؤال يوم العيد وطعمه

(١) إخراج القيمة في زكاة الفطر، ٢٧.

(٢) ملخص محمد عبد الغفار الشريف: «أنه لا خلاف بين الفقهاء في جواز نقل الفطرة عند

استغناء أهل البلد عن الصدقة لفعل الصحابة ذلك وكذلك يُفهم من كلامهم، إنه يجوز =

للمساكين، والسؤال أصلاً لتأمين الطعام .

هنا سؤال يطرح: لماذا يبيع الفقير صدقة الفطر وهو يحتاج للطعام ؟
والجواب لا ضرورة لبيع صدقة الفطر وإذا كان لا يحتاج الفقير لطعام فهو ليس
بفقير ولا يستحق صدقة الفطر .

٩) إن القول: «إن أداء القيمة أهون على الناس وأيسر في الحساب وهذا
يتفق ومصالح الشريعة وخاصة إذا كانت هناك إدارة أو مؤسسة تتولى جمع
الزكاة وتفريقها، فأخذ العين يؤدي إلى مؤنة وكلف كثيرة ينافي مبدأ الاقتصاد
في الجباية، كما أنه أيسر بالنظر إلى المناطق الصناعية التي لا يتعامل الناس فيها
إلا بالنقود وهو الأنفع للفقراء أيضاً»^(١).

هذا القول إذا انطبق على زكاة المال فلا ينطبق على زكاة الفطر لطبيعتها
الخاصة، ولحلية صرف الزكاة بصورة عامة وزكاة الفطر بخاصة حيث إن الأصل
صرف الزكاة في مكان جبايتها إذا تولتها الدولة وعدم نقلها إلا للضرورة
والمصلحة.

أما مسألة الحساب واليسر فزكاة الفطر تتصف بالوضوح واليقين
واليسر والملاءمة، صاع من طعام من غالب قوت البلد، ولا تحتاج لجهد عظيم
في جبايتها حيث إن زكاة الفطر تصرف في آخر رمضان فوقتها محدد وبخاصة أن
معظم الناس يؤدونها بأنفسهم في اليومين الأخيرين من شهر رمضان.
وأما التعامل بالنقد وغيره فالعادة لا تعتبر سنة والنفع الحاصل بالعين أكثر
منه بالنقد إذا نظرنا إلى الموضوع بواقعية .

= للإمام أو من ينوب عنه النقل إذا رأى مصلحة في ذلك»، زكاة الفطر أحكامها ونوازها
المستجدة، ٣٠.

(١) فقه الزكاة، ٨٠٥/٢، لترجيح القول بإخراج القيمة في زكاة الفطر، قال بذلك القرضاوي
في معرض حديثه عن زكاة المال لا عن زكاة الفطر.

هذا ولا يجوز التفريق بين أهل المدن وأهل القرى في إخراج زكاة الفطر
فالحكم الشرعي والنص يطبقان على الجميع، فالفقير هو نفسه في أي مكان
محتاج لتوفير الطعام ومن غالب قوت البلد.

والواقع أن كثيراً من الدول الإسلامية تأخذ بهذا المذهب حتى أن بعض
الدول ومنها الجمهورية اليمنية تكلف أناساً معينين في كل ناحية لجمع زكاة
الفطر وإيداعها لدى مصلحة الواجبات لتوزعها على الفقراء بمعرفة الدولة .

وتصدر فتاوى سنوية في المملكة الأردنية الهاشمية - وغيرها من الدول
العربية والإسلامية - تحدد قيمة زكاة الفطر نقداً بما تساويه من القروش
الأردنية، ويأخذ معظم الناس بهذه الفتوى، فقد حددت عام ١٤٢١هـ بمبلغ
ستين قرشاً أردنياً عن كل نفس، وهذا المبلغ قيمة صاع من قمح .

ورغم ما تذهب إليه كثير من الدول الإسلامية فلا يعني ذلك أن هذه هي
السنة التي أرادها المصطفى صلى الله عليه وسلم .

من خلال الردود السابقة يتبين لنا أن إخراج زكاة الفطر يجب أن
يكون كما بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً من طعام .

ولكن على ماذا اعتمد المانعون من إخراج زكاة الفطر قيمة، وما هي
أقوالهم في هذه المسألة؟ هذا ما سنعرضه في المذهب الثاني.

المذهب الثاني:

عدم جواز إخراج القيمة في زكاة الفطر، وهو مذهب جمهور الفقهاء.
و هذا المذهب هو الصحيح عند مالك والشافعي لا تجزئ القيمة عنده
بلا خلاف، وفي مذهب الإمام أحمد لا يجوز إخراج القيمة في الزكاة، وقد تشدد
الإمام ابن حزم في إخراج عين المنصوص عليه في حديث ابن عمر واقتصر في
ذلك على التمر والشعير. وفيما يلي آراء بعض الفقهاء في هذا المذهب:

جاء في المدونة «قلت ما الذي يؤدي منه صدقة الفطر في قول مالك

فقال القمح والشعير والسلت والذرة والأرز والدخن والتمر والزبيب والأقط (قال): قال مالك لا أرى لأهل مصر أن يدفعوا إلا البر لأن ذلك جل عيشهم، وجاء إلا أن يغلو سعرهم يكون عيشهم الشعير فلا أرى به بأساً (قال مالك) وأما ما ندفع نحن في المدينة فالتمر^(١). وكما هو ظاهر في المدونة أن الأصناف التي حددها مالك تسعة أصناف، ولم يتطرق لذكر القيمة «والحاصل أنه إذا كان القوت واحداً من تسعة فإنه يخرج ما غلب أقياته، فإن لم يقتت شئ من التسعة واقتت غيرها فإنه يخرج مما غلب أقياته من غير التسعة أو مما انفرد بالاقتيات من غيرها وهذا حيث لم يوجد شئ من التسعة ... فإن وجد شئ منها أخرج منه إن كان الموجود منها واحداً فإن تعدد فإنه يخير في الإخراج من أي صنف منها»^(٢).

وجاء في كتاب الأم للشافعي: «ويؤدي الرجل من أي قوت كان الأغلب عليه من الخنطة أو الذرة أو العلس أو الشعير أو التمر أو الزبيب، وما أدى من هذا أدى صاعاً بصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا يؤدي من يخرج من الحب إلا الحب نفسه، لا يؤدي سويقة ولا دقيقاً ولا يؤدي قيمته»^(٣).

وفي كتاب الكافي في فقه أهل المدينة المالكي: «ولا يجزئ فيها - أي زكاة الفطر - ولا في غيرها من الزكاة القيمة عند أهل المدينة وهو الصحيح عن مالك، وأكثر أصحابه، وقد روي عنه وعن طائفة من أصحابه أنه تجزئ القيمة عمن أخرجها في زكاة الفطر قياساً على جواز فعل الساعي إذا أخذ عن السن غيرها، أو بدل العين منها، والأول هو المشهور في مذهب الإمام مالك وأهل المدينة»^(٤). وجاء في المغني: «أن النبي صلى الله عليه وسلم فرض صدقة الفطر

(١) المدونة الكبرى، ٣٥٧/١.

(٢) الخرشني على سيدي خليل، ٢٢٩/١.

(٣) الأم، ٧٣/٢، وهذا ما جاء في المجموع، ١١١/٦.

(٤) الكافي في فقه أهل المدينة المالكي، ٣٢٣/١.

أجناساً معدودة فلم يجز العدول عنها كما لو أخرج القيمة، وذلك لأن ذكر الأجناس بعد ذكر الفرض تفسير للمفروض فتكون هذه الأجناس مفروضة والإغناء يحصل بالإخراج من المنصوص عليه»^(١).

وجاء في المغني أيضاً «وقال أبو داود: قيل لأحمد وأنا أسمع أعطى دراهم يعني في صدقة الفطر قال أخاف أن لا يجزئه خلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال لي أبو طالب قال لي أحمد: لا يعطى قيمته، قيل له قوم يقولون عمر بن عبد العزيز كان يأخذ بالقيمة قال يدعون قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون قال فلان: قال ابن عمر «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم» وقال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ وقال قوم يردون السنن قال فلان، وظاهر مذهبه، إنه لا يجزئه إخراج القيمة في شئ من الزكوات وبه قال مالك والشافعي»^(٢).

وذكر ابن قدامة عن أحمد في الشرح الكبير على متن المقنع جواز إخراج القيمة في غير زكاة الفطر^(٣).

وقال المرداوي في الإنصاف: «ولا يجوز إخراج القيمة في الزكاة هذا المذهب مطلقاً أي مذهب الإمام أحمد أعني سواء كان ثم حاجة أم لا، لمصلحة أم لا، لفطرة وغيرها وعليه أكثر الأصحاب وجزم به في الوجيز وغيره، وقدمه في الفروع وغيره، وعنه تجزئ القيمة مطلقاً، وعنه تجزئ في غير الفطرة»^(٤). وجاء في كفاية الأخيار: «وشرط المخرج أن يكون حياً فلا تجزئ القيمة

(١) المغني، ٦٣/٣ (بتصرف) ومختصر سنن أبي داود، ٢١٩/٢. المغني، ٦٥/٣.

(٢) المغني، ٦٥/٣.

(٣) الشرح الكبير على متن المقنع، ٥٢٤/٢.

(٤) الإنصاف، ٦٥/٣.

بلا خلاف، وكذا لا يجزئ الدقيق ولا السوق ولا الخبز لأن الحب يصلح لما لا تصلح له هذه الثلاثة، وهو مورد النص فلا يصح إحقاق هذه الأمور بالحب لأنها ليست في معنى الحب»^(١).

وتشدد ابن حزم في مسألة إخراج زكاة الفطر عيناً حيث قصرها على التمر والشعير فقط ويظهر ذلك واضحاً في كتابه المحلى بقوله: «زكاة الفطر من رمضان فرض واجب على كل مسلم كبير أو صغير، ذكر أو أنثى، حر أو عبد، وإن كان من ذكرنا جنيماً في بطن أمه عن كل صاع من تمر أو صاع من شعير، ولا يجزئ شئ غير ما ذكر، ولا قمح ولا دقيق قمح أو شعير أو خبز ولا قيمة ولا شئ غير ما ذكرنا»^(٢).

ولم يكتف ابن حزم بعدم جواز إخراج قيمة المفروض في زكاة الفطر بل اقتصر زكاة الفطر على التمر والشعير اعتماداً على حديث ابن عمر، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على كل نفس من المسلمين حر أو عبد أو رجل أو امرأة صغير أو كبير صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير»^(٣) وأيد ما ذهب إليه أيضاً بما ورد عن أبي مجلز «قال: قلت لابن عمر: إن الله قد أوسع، والبر أفضل من التمر ! يعني في صدقة الفطر، فقال له ابن عمر: ان أصحابي سلكوا طريقاً فأنا أحب أن أسلكه»^(٤).

فابن عمر حسب ما ذكر ابن حزم كان لا يخرج إلا التمر أو الشعير ولا يخرج البر اقتداء بالصحابة رضوان الله عليهم .

(١) كفاية الأخيار في غاية الاختصار، ١٩٥/١.

(٢) المحلى، ١١٨/٦.

(٣) صحيح مسلم، كتاب الزكاة، زكاة الفطر، ٦١/٧.

(٤) المحلى، ١١٨/٦، المغني، ٦٣/٣، موسوعة فقهاء عبد الله بن عمر، ٧٠.

كما ذكر ابن حزم «عن أفلح بن حميد: كان القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق يخرج زكاة الفطر صاعاً من تمر .

وعن طريق هشام بن عروة عن أبيه: أنه كان إذا كان يوم الفطر أرسل صدقة كل إنسان من أهله صاعاً من تمر.

وعن طريق ابن أبي شيبة: حدثنا حماد بن مسعدة عن خالد بن أبي بكر قال: كان سالم بن عبد الله لا يخرج إلا تمراً، يعني في صدقة الفطر.

فهؤلاء ابن عمر والقاسم وسالم وعروة لا يخرجون في صدقة الفطر إلا التمر وهم يقتاتون البر بلا خلاف، وأن أموالهم لتتسع إلى إخراج صاع دراهم عن أنفسهم ولم يؤثر ذلك في أموالهم رضي الله عنهم»^(١).

ولكن تشدد ابن حزم تضيق على الأمة حيث ربما لا يوجد في بعض البلدان تمر أو شعير إلا نادراً، وذلك بسبب مذهبه الظاهري، فهنا لا يكلف المسلم بتأمين المنصوص عليه في الحديث السابق بل يخرج الميسور من غالب قوت البلد.

وجاء في موسوعة الإجماع في الفقه الإسلامي: «لا تجزئ القيمة ولا البدل في شيء من الزكوات كلها وهذا عمل أبي بكر بحضرة جميع الصحابة لا يعرف منهم مخالف أصلاً»^(٢).

وجاء في فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء حول مقدار زكاة الفطر «زكاة الفطر صاع من تمر أو شعير أو زبيب أو طعام»^(٣) ولم تنطرق الفتوى إلى إخراج القيمة، وقد قال الشيخ عبد العزيز بن باز، رحمه الله تعالى (مفتي عام المملكة العربية السعودية ورئيس هيئة كبار العلماء سابقاً): «ولا نعلم أن أحداً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أخرج النقود في زكاة

(١) المحلى، ٦/١١٨.

(٢) موسوعة الإجماع في الفقه الإسلامي، ١/٤٩٧.

(٣) فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء، ٩/٣٦٩.

الفطر وهم أعلم الناس بسنته صلى الله عليه وسلم وأحرص الناس على العمل بها، ولو وقع منهم شئ من ذلك لنقل كما نقل غيره من أقوالهم وأفعالهم المتعلقة بالأمور الشرعية وقد قال الله سبحانه وتعالى: ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾^(١) وقال عز وجل: ﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيه أبداً ذلك الفوز العظيم﴾^(٢) (٣).

وأما أبو بكر الجزائري (من علماء المدينة المنورة المعاصرين) فقال: الواجب أن تخرج زكاة الفطر من أنواع الطعام، ولا يعدل عنه إلى النقود إلا لضرورة إذ لم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أخرج بدلها نقوداً بل لم ينقل عن الصحابة إخراجها نقوداً^(٤).

من الأقوال السابقة تبين أن الواجب إخراج زكاة الفطر عيناً من الطعام: وقد اعتمد المانعون إخراج زكاة الفطر قيمة على أدلة عديدة .
أدلة المانعين إخراج زكاة الفطر قيمة:

اعتمد المانعون إخراج زكاة الفطر قيمة على عدة أدلة:

(١) حديث ابن عمر المتفق عليه، «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً من تمر... الخ»^(٥)، ولم يذكر القيمة ولو جازت لبينها، فقد تدعو الحاجة إليها^(٦)، ومن يدفع القيمة لم يعط ما فرض رسول الله صلى الله

(١) سورة الأحزاب، آية ٢١.

(٢) سورة التوبة، آية ١٠٠.

(٣) حكم إخراج زكاة الفطر نقداً، ٨٣.

(٤) منهاج المسلم، ٢٥٩.

(٥) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب فرض صدقة الفطر، ١٣٨/٢.

(٦) المجموع، ٣٨٥/٥.

عليه وسلم^(١)، والنبي صلى الله عليه وسلم قال: «وفي صدقة الغنم في سائمتها إذا كانت أربعين إلى عشرين ومائة شاة»^(٢)، وهو وارد بياناً لجمل قوله تعالى: ﴿وَاتُوا الزَّكَاةَ...﴾^(٣) فتكون الشاة المذكورة هي الزكاة المأمور بها، والأمر يقتضي الوجوب، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم فرض الصدقة على هذا الوجه، وأمر بها أن تؤدي، وكذلك ما يتعلق بصدقة الفطر^(٤) يجب أداء المنصوص عليه.

(٢) حديث معاذ بن جبل، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين بعثه لليمن: «خذ الحب من الحب، والشاة من الغنم، والبعير من الإبل، والبقر من البقر»^(٥) فهذا نص لا يجوز تجاوزه إلى أخذ القيمة لأنه سيأخذ شيئاً غير المنصوص عليه وهو خلاف ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم.

أما مسألة الجبران كما في قوله صلى الله عليه وسلم: «من بلغت عنده من الإبل صدقة الجذعة، وليست عنده جذعة وعنده حقة، فإنها تقبل منه الحقة، ويحمل معها شاتين إن استيسرتا له، أو عشرين درهماً، ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة، وعنده الجذعة فإنها تُقبل منه الجذعة، ويعطيه المتصدق عشرين درهماً أو شاتين»^(٦)، ولو كانت القيمة مجزية لم يقدره، بل أوجب التفاوت بحسب القيمة^(٧).

(١) شرح الزركشي، ٥٣٦/٢.

(٢) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم، ١٢٤/٢.

(٣) سورة البقرة، آية ٤٣، سورة النور، آية ٥٦.

(٤) المغني، ٦٦/٣.

(٥) سنن ابن ماجه، ٣٣٤/٢، وجاء في المستدرک، ٥/٢-٦ صحيح على شرط البخاري.

(٦) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده. ٢

١٢٣/

(٧) المجموع، ٣٨٥/٥.

(٣) إن النبي صلى الله عليه وسلم فرض أجناساً متعددة، متفاوتة في القيمة، فلم يجز العدول عنها، كما لو أخرج القيمة وذلك لأن ذكر الأجناس بعد ذكره الفرض تفسير للمفروض، فتكون هذه الأجناس مفروضة، ولأنه إذا أخرج غيرها عدل عن المفروض، المنصوص عليه فلم يجز، كإخراج القيمة، وكما لو أخرج عن زكاة المال من غير جنسه كمن أخرج زكاة البقر غنماً، والإغناء يحصل بالإخراج المنصوص عليه^(١).

(٤) إن الزكاة وجبت لدفع حاجة الفقير وشكر الله على نعمة المال والحاجات متنوعة، فينبغي أن يتنوع الواجب ليصل إلى الفقير من كل نوع ما تدفع به حاجته، ويحصل شكر النعمة بالمواساة بجنس ما أنعم الله عليه به، ولأن مخرج القيمة قد عدل عن المنصوص فلم يجزئه، كما لو أخرج الردئى مكان الجيد وحديث معاذ رضي الله عنه الذي رواه عن الجزية بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بتفريق الصدقة في فقرائهم ولم يأمره بحملها إلى المدينة^(٢).

(٥) إن الزكاة قرينة إلى الله وكل ما كان كذلك فسيبيله أن يتبع فيه أمر الله تعالى، فما يجب لله بأمره يجب الإتيان، مثال ذلك، لو قال إنسان لو كيله اشتر ثوباً، وعلم الوكيل أن غرضه التجارة، ولو وجد سلعة هي أنفع لموكله لم يكن له مخالفتها، وإن رآه أنفع^(٣)، كذلك لا يجوز في الزكاة إخراج قيمة الشاة والبعير، لأن ذلك خروج عن النص، وعلى معنى التعبد، والزكاة كالصلاة.

(٦) إن الشرع نص على بنت مخاض، وبنت لبون، وحقه، وجذعة، وتبيع، ومسنة، وشاة، وشياه، وغير ذلك من الواجبات، فلا يجوز العدول، كما لا يجوز في الأضحية ولا في المنفعة ولا في الكفارة، وغيرها من الأصول، حيث

(١) المغني، ٦٣/٣.

(٢) المغني، ٦٦/٣.

(٣) المجموع، ٣٨٥/٥.

لا تجزيء القيمة في الأضحية، وكذا لو لزمه عتق رقبة في كفارة لا تجزيء قيمتها. وكذا في زكاة الفطر لأنه منصوص عليها بالطعام^(١).

الردود على من قال بعدم جواز إخراج زكاة الفطر قيمة:

(١) ما ذكر في حديث ابن عمر رضي الله عنهما من أنواع في صدقة الفطر كانت في زمنهم قوتاً معتاداً للناس يدخر ويتداول كالدراهم، فالبر والشعير والتمر كانت نقوداً سلعية في ذلك الوقت لقياس قيم السلع الأخرى^(٢)، لذا جاز إخراج القيمة في زكاة الفطر. ولكن يجب أن نعرف أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يعرف النقود والدليل على ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلاً على خير، فجاءه بتمر جنيب، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أكل تمر خير هكذا»، فقال: لا، والله يا رسول الله، إنا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين، والصاعين بالثلاثة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فلا تفعل، وبع الجمع بالدراهم، وابتع بالدراهم جنيباً»^(٣)، فمقياس القيم موجود سواء الدرهم أو الدينار.

(٢) أما حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه، «خذ الحب من الحب» إن في إسناده عطاء عن معاذ ولم يسمع من معاذ^(٤).

وأما مسألة الجبران فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك لأن تفاوت ما بين السنين في زمانه كان ذلك القدر لا أنه تقدير شرعي، ولأننا لو قدرنا تفاوت ما بين السنين بشيء أدى إلى الإضرار بالفقراء أو الإجحاف بأرباب الأموال فإنه إذا أخذ الحق ورد شاتين فرما تكون قيمتها قيمة الحق، فيصير

(١) المرجع السابق، ٣٨٤/٥-٣٨٥.

(٢) إخراج زكاة الفطر قيمة، ٢٢.

(٣) صحيح مسلم، ٢١/١١.

(٤) المستدرک، ٥/٢، وسبق تخريجه.

تاركاً للزكاة عليه معنى، وإذا أخذ بنت مخاض وأخذ الشاتين فقد يكون آخذاً للزكاة يأخذهما وبنت المخاض تكون زيادة وفيه إجحاف بأرباب الأموال^(١).

ولكن هذا خاص بزكاة المال، وقد رد على هذه المسألة .

(٣) إن الإغناء يحصل بأداء القيمة كما يحصل بأداء الشاة وربما يكون سد الخلّة بأداء القيمة أظهر^(٢).

(٤) إن شكر الله عز وجل على نعمة المال يكون بإخراج الزكاة من جنس ما أنعم الله عليه به لدفع حاجة الفقير، وهذا موضوع التزاع فلا يجوز الاحتجاج بنفس الدعوى، وأخذ القيمة حينئذ يكون مما أوجبه الله في شرعه^(٣).

(٥) إن ما بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنواع تؤدي منها الزكاة للتيسير لا للتقييد، والتصدق بالقيمة قرينة وفيه سد خلّة الفقير فيحصل به ما هو مقصود^(٤).

(٦) إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خمس من الإبل شاة وكلمة في اللظرف وعين الشاة لا توجد في الإبل، فعرفنا أن المراد قدرها من المال^(٥).

وفي ردود المانعين إخراج زكاة الفطر قيمة ردّ على ردود المجوّزين إخراج زكاة الفطر قيمة والله أعلم.

(١) المبسوط، ١٥٥/٢.

(٢) المرجع السابق، ١٥٧/٢.

(٣) إخراج زكاة الفطر قيمة، ٢٤.

(٤) المبسوط، ١٥٦/٢-١٥٧.

(٥) المرجع السابق، ١٥٦/٢-١٥٧.

الخاتمة

مما سبق بحثه يتضح ما يلي:

(١) إن زكاة الفطر فرض على كل مسلم يملك قوته وقوت عياله يوم وليلة العيد لما يفهم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين أمر بها أن تؤدي قبل خروج الناس إلى الصلاة»^(١).

وبما أنها فرض فيجب أداء المفروض بالنص لأن العبادات توقيفية.

(٢) إن المفروض إخراجه زكاة فطر صاع من طعام من غالب قوت البلد، ولا يصح إخراج نصف صاع من أي نوع كان ما كان لأنه لم يثبت شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وبخاصة البر، وفي ذلك دحض لحجة من قال بإخراج القيمة حيث إن زكاة الفطر فرضت مكيالاً من طعام وهذا ما ذهب إليه جمهور الفقهاء .

(٣) إن المقصود بإغناء الفقراء عن السؤال يوم العيد إخراج المنصوص إخراجه عيناً من الطعام لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض أجناساً متعددة تتصف بالطعمية والكيل والادخار ذات قيم مختلفة فلا يجوز العدول عن المنصوص عليه إلى القيمة حيث إن المقصود الأعيان لا قيمتها، وإغناء الفقراء لا يكون بالتركيز على زكاة الفطر مع وجود من هي أعظم منها ألا وهي زكاة المال .

(٤) اتفاق جمهور الفقهاء على عدم جواز إخراج القيمة ولم يعلم أن أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرج نقوداً في زكاة الفطر رغم وجودها معهم وتدفعها على حاضرهم (المدينة المنورة) بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم وبخاصة .

(١) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب فرض صدقة الفطر، ١٣٨/٢.

٥) إن من قال من المتأخرين بجواز إخراج القيمة ربطها بالضرورة أو بما هو أنفع للفقير ورسول الله صلى الله عليه وسلم أدري بما ينفع الناس في دينهم ودنياهم لأن الشارع لم يشرع لزمن معين حيث إن الإسلام قابل للتطبيق في كل زمان ومكان.

٦) لم يكن سكوت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذكر الدينار ولا الدرهم إلا لحكمة أرادها، وهو الذي لا ينطق عن الهوى صلى الله عليه وسلم، فلم يذكرهما في زكاة الفطر مع وجودهما في عهده صلى الله عليه وسلم، ولم تذكر في أي أثر من الآثار أو أي حديث مهما كانت درجته، مع أن زكاة الفطر فرضت في وقت مبكر من تأسيس الدولة الإسلامية - في السنة الثانية للهجرة - وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الدنيا ستفتح على المسلمين بكل خيراتها بما في ذلك الذهب والفضة... الخ.

٧) إن المتتبع لسيرة المصطفى يجد أن أصحابه كانوا حريصين على ذكر كل ما يفعله صلى الله عليه وسلم سواء كان على سبيل التشريع أم أي عمل بصفته الإنسانية، فكانوا متتبعين لكل حركاته وسكناته فلم يذكر شيء عن إخراج القيمة في الزكاة.

وبعد التأمل في أدلة الفريقين وما سبق قوله في الردود، تبين لنا رجحان ما ذهب إليه جمهور الفقهاء من أن زكاة الفطر صاع من طعام كما حدده رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز غير ذلك إلا للضرورة، وتعديل مدين من بر، وهو نصف صاع، بصاع من شعير وقع بعد النبي صلى الله عليه وسلم، كما جاء ذلك في حديث أبي سعيد، وهذا الحديث يعتبر من أهم أدلة المجوزين إخراج زكاة الفطر قيمة.

والله الموفق...

المصادر والمراجع

- (١) القرآن الكريم .
- (٢) إخراج القيمة في زكاة الفطر، (مجلة البحوث الفقهية المعاصرة، العدد السادس والعشرون - السنة التاسعة، رجب - شعبان - رمضان ١٤١٨ هـ تشرين ثاني - كانون أول - كانون ثاني ١٩٩٧م - ١٩٩٨م)، عبود ابن علي بن درع.
- (٣) إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السيل، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت-دمشق، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- (٤) الإفصاح عن معاني الصحاح، يحيى بن محمد بن هبيرة الحنبلي، المؤسسة السعيدية، الرياض، ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م.
- (٥) أقرب المسالك لمذهب الإمام مالك، أحمد بن محمد الدردير، المكتبة التجارية بمصر، ١٣٧٥هـ / ١٩٥٥م.
- (٦) الإنصاف، ط ٥، علي بن سليمان المرداوي، دار احياء التراث العربي ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م.
- (٧) البحر الرائق شرح كتر الدقائق، زين الدين بن نجيم الحنفي، دار المعرفة، بيروت
- (٨) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، الكاساني، زكريا يوسف، القاهرة.
- (٩) بلغة المسالك، أحمد بن محمد الصاوي، شركة مكتبة مطبعة مصطفى البابي الحلبي، ١٣٧٢هـ / ١٩٥٢م.
- (١٠) تبين الحقائق، شرح كتر الدقائق، عثمان بن علي الزيلعي، دار المعرفة، بيروت، وطبعة دار صادر، بيروت ١٣١٥هـ.
- (١١) جامع الأصول في أحاديث الرسول، المبارك بن محمد بن الأثير الجزري،

- مكتبة الحلواني، ومكتبة الملاح، ومكتبة دار البيان، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م.
- (١٢) حاشية الروض المربع شرح زاد المستقنع، ط٢، عبدالرحمن بن محمد بن قاسم النجدي، ١٤٠٣هـ.
- (١٣) حاشية الشرواني، وابن قاسم العبادي على تحفة المحتاج بشرح المنهاج لابن حجر الهيتمي، دار صادر.
- (١٤) حاشية على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح، ط٢، أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحاوي، وحسن بن عمار الشربتلي الحنفي، شركة ومكتبة مصطفى البابي الحلبي ١٣٨٩هـ - ١٩٧٠م.
- (١٥) حكم إخراج زكاة الفطر نقدًا، (مجلة البحوث الإسلامية، العدد ١٠، ١٤٠٤هـ)، الشيخ عبد العزيز بن باز.
- (١٦) الخراج، ط٥، لأبي يوسف، المطبعة السلفية ومكبتها، القاهرة، ١٣٩٦هـ.
- (١٧) الخرشني على مختصر سيد خليل وبهامشة حاشية الشيخ علي العدوي، دار صادر، بيروت.
- (١٨) درر الحكام شرح مجلة الأحكام، علي حيدر، تعريب فهمي الحسني، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (١٩) الروض المربع، شرح زاد المستقنع، ط٢، منصور البهوتي، دار المؤيد، جدة - أبها - الطائف، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- (٢٠) الروض الندي شرح كافي المبتدئ في فقه إمام السنة أحمد بن حنبل، أحمد ابن عبد الله بن أحمد البعلي المؤسسة السعيدية، الرياض، ١٩٨١م.
- (٢١) زاد المعاد في هدى خير العباد، ط١٥، ابن قيم الجوزية، مؤسسة الرسالة ومكتبة المنار الإسلامية، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- (٢٢) زكاة الفطر أحكامها ونوازها المستجدة (مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية، العدد ٣٢، ربيع الأول ١٤١٨هـ - أغسطس، جامعة

الكويت، ١٩٩٧م)، محمد بن عبد الغفار الشريف.

٢٣) سبل السلام، ط٤، محمد بن إسماعيل الصنعاني، شرح بلوغ المرام من جمع أدلة الأحكام، للحافظ أحمد بن علي بن محمد حجر العسقلاني، دار احياء التراث العربي، ١٩٦٠م - ١٣٧٩هـ، وطبعة دار المعرفة، بيروت، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م. وطبعة دار ابن الجوزي بتحقيق محمد صبحي

حسن حلاق: الرياض - جدة - الأحساء، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

٢٤) سنن ابن ماجه، تحقيق محمد مصطفى الأعظمي، وزارة المعارف، الرياض، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

٢٥) سنن أبي داود، سليمان بن الأشعث السجستاني، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض، أو طبعة دار الحديث، المكتبة العصرية، بيروت.

٢٦) السنن الكبرى، أحمد بن الحسين علي البيهقي، دار المعرفة، بيروت، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م..

٢٧) شرح روض الطالب من أسنى المطالب، زكريا الأنصاري الشافعي، المكتبة الإسلامية.

٢٨) شرح الزرقاني على الموطأ، محمد الزرقاني، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.

٢٩) شرح الزركشي على مختصر الخرقي، محمد بن عبد الله الزركشي، مكتبة العبيكان، الرياض، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.

٣٠) شرح فتح القدير، ابن الهمام الحنفي، دار صادر، بيروت، ١٣١٥هـ.

٣١) الشرح الكبير على متن المقنع، عبد الرحمن بن محمد بن أحمد ابن قدامة، مطبعة المنار، ١٣٤٥هـ.

٣٢) صحيح البخاري، محمد بن إسماعيل البخاري، ط٥، المكتبة الإسلامية، إستانبول - تركيا.

- (٣٣) صحيح سنن ابن ماجه، ط٢، محمد ناصر الدين الألباني، مكتب التربية لدول الخليج، الرياض، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م.
- (٣٤) صحيح مسلم بشرح النووي، النووي، دار الكتاب العربي، بيروت ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- (٣٥) عمدة القاري شرح صحيح البخاري، بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني، دار احياء التراث العربي، بيروت.
- (٣٦) الفتاوي، ط٨، محمود شلتوت، دار الشروق القاهرة - بيروت، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.
- (٣٧) الفتاوي الهندية في مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان، ط٣، الشيخ نظام وجماعة من علماء الهند الأعلام، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.
- (٣٨) فتح الباري بشرح صحيح البخاري، الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض.
- (٣٩) فتح الجواد شرح الإرشاد، أحمد شهاب الدين بن حجر الهيتمي الشافعي، متن الإرشاد لشرف الدين إسماعيل بن أبي بكر (ابن المقرئ).
- (٤٠) الفتح الرباني مع شرحه بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني، ط١ - ط٢، أحمد عبد الرحمن البنا (الساعاتي)، دار إحياء التراث العربي.
- (٤١) فقه الزكاة، ط٢٤، يوسف القرضاوي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- (٤٢) فلسفة التشريع في الإسلام، ط٤، صبحي محمضاني، دار العلم للملايين، ١٩٧٥م (٣٧) القاموس الفكري لغة واصطلاحاً، سعدي أبو جيب، دار الفكر، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
- (٤٣) القاموس المحيط، محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، دار الجليل، بيروت.

(٤٤) الكافي في فقه الإمام أحمد بن حنبل، ط ٢، عبد الله بن قدامة المقدسي، تحقيق زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، دمشق - بيروت، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

(٤٥) الكافي في فقه أهل المدينة المالكي، ط ٢، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي، تحقيق محمد أحمد أحميد ولد ماديك الموريتاني، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.

(٤٦) كفاية الأخيار في حل غاية الاختصار، تقي الدين أبي بكر بن محمد الحسيني الشافعي، دار إحياء الكتب العربية.

(٤٧) المبسوط، ط ٢، شمس الدين السرخسي، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.

(٤٨) المجموع، محي الدين النووي، الناشر: زكريا علي يوسف، القاهرة، ١٣٢٣هـ.

(٤٩) مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية، دار عالم الكتب للطباعة والنشر والتوزيع، الرياض ١٤١٢هـ - ١٩٩١م.

(٥٠) المحلى، علي بن أحمد بن حزم، المكتب التجاري للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت.

(٥١) مختار الصحاح، محمد بن أبي بكر الرازي، دار الحديث - القاهرة.

(٥٢) مختصر سنن أبي داود للحافظ المنذري، المكتبة الأثرية، باكستان.

(٥٣) المدونة الكبرى، الإمام مالك بن أنس، دار صادر، بيروت.

(٥٤) مسند الإمام أحمد، الإمام أحمد بن حنبل، دار صادر، بيروت.

(٥٥) المصباح المنير، أحمد بن محمد الفيومي، المكتبة العصرية، صيدا، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.

(٥٦) المصنف في الأحاديث والآثار، لأبي بكر بن شيبه، دار السلفية، بومباي، الهند.

٥٧) معالم السنن بهامش سنن أبي داود، دار الحديث، بيروت، ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩/١٩٧٠م.

٥٨) المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية بالقاهرة، تقديم إبراهيم أنيس وزملاؤه، دار الأمواج، بيروت. وطبعة القاهرة، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.

٥٩) المغني، عبد الله بن أحمد بن قدامة، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض.

٦٠) الملكية في الشريعة الإسلامية، عبد السلام العبادي، مكتبة الأقصى عمان ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م.

٦١) المنجد في اللغة والأعلام، ط٢، دار المشرق، بيروت، ١٩٨٦م.

٦٢) منهاج المسلم، ط٨، أبو بكر الجزائري، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م.

٦٣) المهذب في فقه الإمام الشافعي، الفيروز أبادي الشيرازي، شركة مكتبة مصطفى الباوي الحلبي.

٦٤) موسوعة الإجماع في الفقه الإسلامي، سعدي أبو جيب، دار العربية للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت.

٦٥) الموسوعة العربية العالمية، مؤسسة أعمال الموسوعة للنشر والتوزيع، الرياض، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.

٦٦) موسوعة فقه سفيان الثوري، محمد رواس قلعة جي، دار النفائس، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

٦٧) موسوعة فقه عبد الله بن عمر نط٢ محمد رواس قلعه جي، دار النفائس، بيروت، ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.

٦٨) موسوعة المصطلحات الاقتصادية والإحصائية، عبد العزيز فهمي هيكل، دار النهضة العربية للطباعة والنشر، بيروت، ١٩٨٠م.

٦٩) النقود والبنوك، محمد عبد العزيز أبو عجمية، ومدحت العقاد، دار

النهضة العربية، بيروت - ١٩٨٠م.

(٧٠) نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج، محمد بن أبي العباس بن أحمد الرملي، شركة

مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٧م.

(٧١) نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار، محمد بن علي

الشوكاني، دار الفكر، بيروت.

(٧٢) الهداية بشرح بداية المبتدئ، علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الرشداني

المرغيناني، شركة ومكتبة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.

فهرس الموضوعات

| | |
|-----------|--|
| ٢٤٥ | مقدمة |
| ٢٤٧ | المطلب الأول: مفهوم القيمة في زكاة الفطر |
| ٢٤٧ | • أولاً: زكاة الفطر: |
| ٢٤٩ | زكاة الفطر شرعاً: |
| ٢٤٩ | • ثانياً: القيمة: |
| ٢٥٠ | • ثالثاً: السعر: |
| ٢٥١ | المطلب الثاني: حكم زكاة الفطر |
| ٢٥٣ | المطلب الثالث: الحكمة في كل من فريضة زكاة الفطر ومقدارها |
| ٢٥٥ | المطلب الرابع: مذاهب الفقهاء في إخراج زكاة الفطر قيمةً |
| ٢٨٤ | الخاتمة |
| ٢٨٦ | المصادر والمراجع |
| ٢٩٣ | فهرس الموضوعات |

مُصْطَلَحُ فَلَاسَفَةِ التَّرْبِيَةِ
فِي ضَوْءِ الْمَنْهَجِ الْإِسْلَامِيِّ
(دِرَاسَةٌ نَقْدِيَّةٌ)

إِعْدَادُ:

د. خَالِدُ بْنُ حَامِدٍ الْحَارِثِيِّ

الْأُسْتَاذُ فِي كَلِيَّةِ الدَّعْوَةِ فِي الْجَامِعَةِ

المبحث الأول: مدخل الدراسة

المقدمة:

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين .. وبعد:
لقد مر المجتمع الذي يعيش على اليابسة بمراحل متعاقبة من الحضارات
الفكرية والمادية، وحصل بينها نوع من التأثير والتأثر منذ العصور الأولى
للإنسانية، وكان للانحراف عن الفطرة السوية سبب في انتكاستها، ولكن الله
أنار الطريق بإرسال الرسل مبشرين ومنذرين، واختتمت برسالة المصطفى ﷺ
الذي بعث للعالمين جميعاً، فتميزت هذه الأمة المسلمة بما وهبها الله من نعمة
الإسلام ونعمة العلم الصحيح، فارتقت هذه الأمة وعلا شأنها وقوى سلطانها بما
حفظت وطبقت من شريعة الله .

فجاءت مرحلة الاتصال واللقاء بين المجتمع الإسلامي والمجتمعات الأخرى
فتأثر العالم بدين الإسلام، فأعقبتها مرحلة أخرى تأثر فيها المسلمون بحضارة
الغرب، فكثر التقليد والاقتباس ومحاولة التوفيق بين القيم الإسلامية والغربية
كالديمقراطية والاشتراكية والفلسفة وغير ذلك من محاولات التوفيق والدمج .

وأكثر ما انتشر في الآونة الأخيرة مصطلح الفلسفة الإسلامية، والذي
ألفت فيه الكتب التي تحمل عناوين فلسفية، وخاصة في مجال التربية مثل:
(فلسفة التربية، فلسفة التربية الإسلامية، الأصول الإسلامية لفلسفة التربية) .
وقد اشتمل البعض على أخطاء جوهرية تتعارض مع المبادئ الإسلامية، وما كان
ذلك ليحصل لولا التأثير بالمناهج الغربية مما جعل بعض القلوب والأبصار
تتوارى عن الحق برؤية بريق الحضارة الغربية فأصبحوا لا يسمعون إلا بآذان
الغرب ولا يرون إلا بأعينهم ولا يصحح ولا يخطأ إلا ما صححه وخطأه الغرب .
ثم أعقب ذلك صحوه هزت الحنين إلى المبادئ الإسلامية، فأصبح البعض في

حيرة من أمره، فحاول أن يوفق بين القيم الإسلامية والغربية ويسخر علمه لذلك دون إدراك للعواقب والمغبة التي تتوارى خلف ذلك . فظهرت بعض المصطلحات الغربية الممزوجة بالإسلام في العنوان، وبالأخطاء في المضمون . ومن هنا جاءت هذه المحاولة لجمع بعض المعلومات في هذا الموضوع تبياناً وإيضاحاً لتعارض الفلسفة التربوية مع مبادئ الإسلام الحنيف، لعلهم بشيء يسير في خدمة هذا الدين العظيم، وتصحيح هذا المفهوم التربوي الخطير . وأسأل الله أن يعلمنا ما ينفعنا وينفعنا بما علمنا .

أهمية الدراسة:

لقد انتشر في المجتمعات الإسلامية الكثير من المصطلحات الأجنبية ذات الدلالات المخالفة للمنهج الإسلامي؛ وذلك بسبب عاملي: الترجمة والاقتباس من المجتمعات غير الإسلامية، خاصة التي قطعت شوطاً كبيراً في التقدم التقني . ومن تلك المصطلحات فلسفة التربية، التي تحاول هذه الدراسة بيان مفهومها ودلالاتها، وعدم توافقها مع المنهج الإسلامي، وكذا موقف بعض علماء المسلمين من هذا المصطلح .

الأمر الذي قد يسهم - بإذن الله تعالى - في عدم تبني هذا المصطلح، والحيولة دون استخدامه وربطه بالجوانب التربوية، في ضوء ما سيتضح من هذا البحث .

أهداف الدراسة:

تهدف الدراسة إلى الوقوف على حقيقة مصطلح الفلسفة ومعرفة مدلوله وماهيته، وموقف التربية الإسلامية منه .

أسئلة الدراسة:

يمكن تحديد أسئلة الدراسة فيما يلي:

- ما معنى مصطلح فلسفة التربية؟ .
- ما ميدان الفلسفة الذي تبحث فيه؟ .
- أين ظهر مصطلح الفلسفة أولاً؟ وكيف انتقل إلى المجتمعات الإسلامية؟ .
- ما هو موقف المنهج الإسلامي من الفلسفة .

منهج الدراسة:

تقوم هذه الدراسة على المنهج الوصفي التحليلي، من خلال وصف هذا المصطلح وتحليل مكوناته ودلالاته، وما يتعلق به من استخدام بعض أبناء المسلمين لهذا المصطلح في كتاباتهم العلمية التربوية .

حدود الدراسة:

تتمحور هذه الدراسة في بيان حقيقة مصطلح فلسفة التربية، الذي ظهر في الكثير من المصنفات والدراسات التربوية مع إيضاح مدلولاته الاصطلاحية ومفاهيمه وميادينه التي يستخدم فيها، وبيان موقف المنهج الإسلامي من ذلك مع عدم الخوض في النظريات الفلسفية، وفي رواها قديماً وحديثاً .



المبحث الثاني: الغزو التربوي

أساليب الغزو التربوي:

يعتبر الغزو التربوي أمضى سلاح تخترق به عقول الأمم وصفوفها؛ وذلك أنه يسير بأبطأ الخطوات، وأقوى المؤثرات، بصور شتى وأساليب متعددة .

والأمة الإسلامية محط الأنظار؛ لأنها محسودة بما أنعم الله تعالى عليها من نعمة الإسلام . قال تعالى: ﴿ وَذَكِّرْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لِيُذَوِّنَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَهَآرًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ﴾ ^(١).

ولما ضعفت الأمة في عصورها المتأخرة، وظهر بريق الحضارة الغربية المادية في الجوانب التقنية، ظهر التأثير والتأثر بخطى سريعة وبأساليب متنوعة، أهمها:

١- مدارس الإرساليات التي انتشرت في مختلف أجزاء العالم الإسلامي بحجة أنها مدارس للنشء الأجنبي . ومن ثم امتدت إلى الجامعات سالكة في ذلك خطين: خط الإرساليات البروتستانتية الأمريكية، وخط الإرساليات الكاثوليكية الفرنسية، وقد بدأت هذه المدارس دينية صرفة، ثم تحولت إلى علمانية نتيجة تحول التعليم الغربي نفسه بعد الثورة الفرنسية من ديني إلى علماني ^(٢).

٢- والأسلوب الثاني ما يقدمه الغرب للمسلمين من نماذج حضارية براقّة مشوقة بالإغراء من خلال السينما والمسرح والصحافة والأفلام التلفزيونية والقصص الانحرافية المبتذلة، ومن خلال الأزياء وبيوت عرضها، ومجلات نشرها . إضافة إلى الاحتكاكات الثقافية التي تتيح الفرص أمام الشباب بل تغريهم بمسايرة حياة المجون الأوروبية .

(١) سورة البقرة، آية رقم (١٠٩) .

(٢) أنور الجندي، التربية وبناء الأجيال، الطبعة الأولى - دار الكتب اللبناني، بيروت، عام

١٩٧٥، ص (٢٨) .

ولقد نجح الغرب في تكوين مجموعة متخصصة من أبناء البلاد الإسلامية تتبنى النموذج الغربي بما تحويه من قيم هدامة لقيمنا الإسلامية، كما نجح في غزو الإطار التربوي وتبنى بعض أبناء الإسلام هذا الغزو عن غير وعي لمغبة هذا الأمر^(١) مثل: ترجمة الكتب التي تحمل نظريات ومبادئ مخالفة للإسلام، ونقل الأفكار وتبادلها بمختلف الأساليب المؤثرة .

٣- والأسلوب الثالث، هو استغلال الشباب المسلم الذي انبهر ببريق الحضارة الغربية باعتبار أنها تمثل المنهج السليم للرقى والتقدم كما تصورهما. فلقد وجدت هذه المرحلة من تاريخ المجتمع الإسلامي إقبالاً على الفلسفات والمذاهب والعقائد التي حملها الغزو الأوربي الاستعماري والحضاري، ووجدت حتى من أبناء المجتمع الإسلامي من يعينها ويعضدها للدخول إلى المجتمع المسلم، بل أوجدت من يكون جندياً في صفوفها^(٢).

وفي تتبع أساليبهم التربوية إضلال للفرد والمجتمع، قال تعالى: ﴿وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون﴾^(٣). ولكن ماذا لو أن خطراً تعليمياً أهدق ياحدى المجتمعات الغربية؟ فما هي ردة الفعل؟ .

إن التقرير المقدم من اللجنة الوطنية المكلفة بدراسة وسائل تحقيق التفوق والسبق في التعليم بالولايات المتحدة الأمريكية عام ١٩٨٣، يرى: (أنه لو قامت قوة معادية بفرض أداء تعليمي قليل الجودة على الشعب الأمريكي

(١) محمود السيد سلطان، بحوث في التربية الإسلامية، دار المعارف، القاهرة، عام ١٩٧٩، ص (٤٢) .

(٢) محمد المبارك، المجتمع الإسلامي المعاصر، الطبعة الرابعة، دار الفكر، بيروت، عام ١٩٧٩، ص (١٠١) .

(٣) سورة الأنعام، آية رقم (١١٦) .

لاعتبر ذلك مدعاة للحرب، ولكن ذلك يحدث الآن من خلالنا نحن الذين سمحنا به، لقد بددنا هدر المكاسب التي حصل عليها في رفع مستوى التحصيل التعليمي لطلابنا بعد التحدي الذي واجهناه بإطلاق القمر الصناعي (سبوتنك SPOT NECK)، ولكن هذا التدني عمل بلا تفكير وعملية نزع ل سلاح التعليم^(١).

لهذا شعرت الأمة الأمريكية بخطأ خططها ونظمها التعليمية، واعتبروها حرباً لو أنها فرضت عليهم فرضاً جبرياً من أمة من الأمم .

أما المسلمون فبالرغم من معرفتهم لمنايع الخطر إلا أن جانب التقليد قد أخذ نصيبه، حيث ظهرت المحاكاة لهم في ملبسهم ومأكلهم ومشربهم .

والمشابهة في الظاهر تورث نوع مودة ومحبة وموالاتة في الباطن، كما أن المحبة في الباطن تورث المشابهة في الظاهر، وهذا أمر يشهد به الحس والتجربة^(٢) .

وقد قال رسول الله ﷺ «لَتَبْعَنَ سَنَنُ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شَبْرًا شَبْرًا، وَذِرَاعًا ذِرَاعًا، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جَحْرَ ضَبٍّ تَبَعْتُمُوهُمْ، قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ: فَمَنْ؟»^(٣).

وقال ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَأْخُذَ أُمَّتِي بِأَخْذِ الْقُرُونِ قَبْلَهَا شَبْرًا شَبْرًا وَذِرَاعًا ذِرَاعًا، فَقِيلَ، يَا رَسُولَ اللَّهِ كُفَّارَسَ وَالرُّومَ؟ فَقَالَ: وَمَنْ النَّاسُ إِلَّا أَوْلَئِكَ»^(٤).

(١) أمة معرضة للخطر، ترجمة وعرض، يوسف عبد المعطي، مكتب التربية العربي لدول الخليج، تقرير مقدم من اللجنة الوطنية المكلفة بدراسة وسائل تحقيق التفوق والسبق في التعليم بالولايات المتحدة الأمريكية عام ١٩٨٣، ص (١٢) .

(٢) ابن تيمية، اقتضاء الصراط المستقيم، ص (٢٢١) .

(٣) البخاري (٣٦٨/٤)، برقم (٧٣٢٠) .

(٤) البخاري (٣٦٧/٤)، برقم (٧٣١٩) .

قال ابن بطال في معنى ذلك: «أعلم ﷺ أن أمته ستبوع الأحداث من الأمور والبدع والأهواء، كما وقع للأمم قبلهم، وقد أندر في أحاديث كثيرة بأن الآخر شر، والساعة لا تقوم إلا على شرار الناس، وأن الدين إنما يبقى قائماً عند خاصة من الناس»^(١).

وفي هذا تحذير وتنبيه للأمة من الاستئثار والاقتداء بالأمم في انحرافها وأهوائها.

ولعل أبرز دوافع الاستسلام للغزو التربوي الشعور بالعجز، أو النقص في بعض الجوانب، مما يدفع المرء إلى الاقتداء بمن يرى أنهم متفوقون في ذلك الجانب الذي أخفق فيه، وهذا يحدث على مستوى الأفراد وعلى مستوى المجتمعات^(٢). كما أن ازدواجية الشعور بقدرة المنهج الإسلامي على الارتقاء بالأمة إلى أعلى مستويات التقدم مع الشعور والانبهار بتقدم الغرب وقدراته دون التفرقة بين السقيم والسليم يجعل المرء في فصام تربوي «بين إقرار وعدم تطبيق، واقتباس» فنقر للمنهج الإسلامي بالقدرة والاستطاعة على النهوض بالأمة كما نهض بأسلاف المسلمين عندما نهضوا به في قرونه الأولى مع عدم تطبيقه في مجالات الحياة، إضافة إلى الأخذ عن الغرب دون دراسة واعية مصححة على معايير الإسلام.

مما يجعل الاستفادة من تقنيات الغرب يكثر ثباتها شيء من التأثير في الجوانب الأخرى، الأمر الذي يؤكد أهمية إيلاء هذا الجانب عناية من المؤسسات التربوية على مستوى الأمة والأفراد، بما يحصر الاستفادة في الجوانب التقنية دون امتداد تبعاتها على الجوانب الفكرية والعقدية والأخلاقية للأمة.

(١) ابن حجر، فتح الباري (٣٠١/١٣).

(٢) خالد بن حامد الحازمي، أصول التربية الإسلامية، ص (٣٨٥).

استخدام المصطلحات الغربية:

لقد كثر لدى المجتمعات الإسلامية استخدام المصطلحات الغربية في معظم شؤون الحياة، سواءً في التعليم أو الاقتصاد أو غيرها، بل إن البعض يفاخر باستخدامها ويغمط اللغة العربية حقها في قدرتها وسعتها لكل المجالات، فهي التي وسعت كتاب الله لفظاً وغاية، فلن يعجزها أن تمتد البشر بما يحتاجون من المصطلحات .

فتجد البعض يستخدم مضمون المصطلحات ومحاولة تطبيقها والمناداة بها كالديمقراطية والاشتراكية، وفي ذلك يقول أحد الذين دخلوا في الإسلام من الغربيين: «إن من باب التضليل المؤذي إلى أبعد الحدود أن يحاول الناس تطبيق المصطلحات التي لا صلة لها بالإسلام على الأنظمة الإسلامية؛ لأن للإسلام نظاماً اجتماعياً متميزاً خاصاً به وحده، يختلف من عدة وجوه عن الأنظمة السائدة في الغرب، ولا يمكن لهذا النظام أن يدرس ويفهم إلا في حدود مفاهيمه ومصطلحاته الخاصة، وأن أي شذوذ عن هذا المبدأ سوف يؤدي حتماً إلى الغموض والالتباس بدلاً من الوضوح والجلء^(١)».

والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . فترى الذين في قلوبهم مرضٌ يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فغسى الله أن يأتي بالفتح أو أمرٍ من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين﴾^(٢).

وجاء في تفسير موالاهم «أن التولي التام يوجب الانتقال إلى دينهم، والتولي

(١) محمد أسد، منهاج الإسلام في الحكم، ترجمة منصور محمد ماضي، ط(٦)، دار العلم

للملايين، بيروت، عام ١٩٨٣م، ص (٥٢) .

(٢) سورة المائدة، آية رقم (٥١-٥٣) .

القليل يدعو إلى الكثير، ثم يتدرج شيئاً فشيئاً حتى يكون العبد منهم»^(١). وكثير من الأنظمة الأجنبية يشكل تهديداً أكيداً لقدراتنا على الارتباط بديننا وتهديداً لما نؤمله من أن نكون أمة تحترم ذاتها، وقد ترتب على هذه الازدواجية آثار بعيدة المدى، أهمها الانشطار والثنائية في الكيان الاجتماعي والفكري^(٢). فهناك من يرى اتفاق هذه المصطلحات مع الإسلام، وهناك من يراها على عكس ذلك، ومنهم من يحاول التوفيق بينها، ومن تلك المصطلحات الغربية التي غزت بعض بلداننا الإسلامية وأصبحت شعاراً يستخدم في المجالات المعرفية ما يلي:

● الديمقراطية:

إن هذا المصطلح يستعمل في الغرب بالمعنى الذي أعطته إياه الثورة الفرنسية، ويقصد به الدلالة على المساواة في الحقوق السياسية والاجتماعية والاقتصادية لجميع المواطنين، ورقابة الأمة على الحكومة عن طريق هيئة نيابية يشترك في انتخاب أعضائها جميع البالغين من أفراد الشعب، ويشمل أيضاً حق الشعب المطلق في أن يشرع لجميع الأمور العامة بأغلبية أصوات نوابه^(٣)، كما يقوم على إعطاء الحريات في العقيدة والرأي والتملك^(٤).

«وتلك صورة تحمل في طياتها بريقاً مذهلاً، غير أنها عند التحليل تبدو خيالية، بعيدة عن الواقع الذي يشهد باصطدام هذا المذهب بمبادئ الإسلام القائم على

(١) عبد الرحمن السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (١/٤٩٤).

(٢) أنور الجندي، التربية وبناء الأجيال في ضوء الإسلام، مرجع سابق، ص (١٣٢-١٣٢).

(٣) محمد أسد، منهج الإسلام في الحكم، مرجع سابق، ص (٤٨).

(٤) عبد العزيز البدر، حكم الإسلام في الاشتراكية، ط (٥)، المكتبة العلمية، المدينة المنورة،

١٩٨٣، ص (١٤٧).

أن الله سبحانه وتعالى هو المشرع الأول وإن الحكم لله رب العالمين»^(١).
ومعاني الديمقراطية: «مخالفة لأحكام الإسلام ومناقضة له، بل ليس لها أي واقع حتى عند الديمقراطيين أنفسهم»^(٢).
وبالرغم من تعارض أسس الديمقراطية مع الإسلام إلا أنه «كثيراً ما نلاحظ فيما يكتبه بعض المسلمين المعاصرين بأن الإسلام يدعو إلى الديمقراطية»^(٣).
ولكن الذين ينطقون بها ويلهجون بذكرها قل ما يوجد فيهم من درس الإسلام، ونظر في تعاليمه، لمعرفة مقام الديمقراطية في الإسلام»^(٤). «فخصائص الديمقراطية ليست من الإسلام في شيء، فلا يصح إطلاق كلمة الديمقراطية على نظام الدولة الإسلامية»^(٥).

فالله تعالى أنزل الأحكام والتشريعات في كتابه العزيز وفي سنة المصطفى ﷺ، ولم يترك الأمر هملاً يقدره الناس بينهم . قال تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾^(٦).

أي آمركم أن تقيموا جميع شرائع الدين، أصوله وفروعه، تقيمونه بأنفسكم، وتجتهدون في إقامته على غيركم»^(٧).

(١) محمد علي المرصفي، من المبادئ التربوية في الإسلام، عالم المعرفة، جدة ١٩٨٣، ص (٥٥).

(٢) عبد العزيز البدري، حكم الإسلام في الاشتراكية، مرجع سابق، ص (١٤٧) .

(٣) محمد أسد، منهاج الإسلام في الحكم، مرجع سابق، ص (٤٦) .

(٤) أبو الأعلى المودودي، نظرية الإسلام وهديه، ترجمة جليل حسن الإصلاح، مؤسسة

الرسالة، بيروت، ١٢٨٠، ص (٩) .

(٥) المرجع السابق، ص (٣٤).

(٦) سورة الشورى، آية رقم (١٣) .

(٧) عبد الرحمن بن سعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (٤/٤١٤) .

ومن شرائع الدين العلاقة بين الحاكم والمحكوم^(١) بينما الديمقراطية هي حكم الشعب .

• الاشتراكية:

ومن الكلمات التي غالباً ما يرددها البعض أن الإسلام اشتراكي في اتجاهاته، ولو أمعن النظر في الاشتراكية وأهدافها ومبادئها لأنكر ذلك؛ لأن الاشتراكية نظام لعلاج المشكلات الاقتصادية بمبادئ تتعارض مع الإسلام. فالاشتراكية تقوم على المبادئ التالية^(٢):

- ١- تحقيق مبدأ قاعدة المساواة الفعلية بين الأفراد .
- ٢- إلغاء الملكية الخاصة - الفردية - كلياً أو جزئياً .
- ٣- الفرص الخاصة، والحظ والإرث هي من الأسباب غير المشروعة للتملك والامتياز .
- ٤- الأرض ملك الأمة لا يجوز توزيعها ولا احتكارها ولا توريتها .
- ٥- التأميم .

«وبعض الكتاب المسلمين المعاصرين يقولون بأن الإسلام اشتراكي في اتجاهاته؛ ذلك بأنه يرمي إلى إيجاد نوع من النظام، يضمن لجميع المواطنين فرصاً متكافئة في الضمان الاقتصادي، وتوزيعاً منصفاً للثروة القومية .

ولكننا نستطيع أن نقول بنفس الروح أن الإسلام يعارض الاشتراكية التي تعني الهيمنة الجبرية على كل مظاهر الحياة الاجتماعية، وتقديم الاقتصاد على الأخلاق والآداب، والهبوط بقيمة الشخصية الإنسانية حتى يصبح الإنسان مجرد آلة صماء للإنتاج القومي فقط^(٣) وتخط من قيمته وحرية في الكسب والتملك

(١) انظر: الأحكام السلطانية للماوردي، حيث تناول هذا الموضوع بالتفصيل .

(٢) عبد العزيز البدري، حكم الإسلام في الاشتراكية، مرجع السابق، ص (٦٨-٦٩) .

(٣) محمد أسد، منهاج الإسلام في الحكم، مرجع سابق، ص (٥١) .

والميراث الذي فرضه الله على عباده لعباده .

والإسلام حقق مبدأ العدل بين الناس وفق ضوابط شرعية وقواعد ربانية تناولتها كتب الفقه والقواعد الفقهية . مثل: لا ضرر ولا ضرار والضرر يزال، والعدل واجب في كل شيء ^(١).

كما أن الإسلام أسس للأسرة قواعد لتقسيم الميراث بنصوص شرعية واجبة التطبيق، كما بين الحقوق المرعية بين أفراد المجتمع على مستوى الزوجين أو عموم أفراد الأسرة، أو الجوار، ولم يتركها لاجتهادات الأفراد، . قال تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ ^(٢).

وهناك العديد من تلك المصطلحات التي تتعارض مع الإسلام إما في الهدف والأسلوب أو بهما معا، مثل التربية القومية، البيروقراطية، العقلانية .

وحيث إن هذا البحث لا يهدف إلى بحث عموم تلك المصطلحات فقد جرت الإشارة إليها تبياناً وإيضاحاً وتمهيداً لموضوع فلسفة التربية .
اعترافات الحاقدين بحقدهم على المسلمين:

لا شك أن للأمة الإسلامية أعداء يتربصون بها الدوائر، يودون لو يفتكون بها بين عشية وضحاها، فتراهم يخططون ويدبرون لذلك من خلف ستار الود الذي يظهرونه للمسلمين أحياناً، إلا أن بعضاً منهم قد صرح بذلك علانية وجهاراً، وقد رصدت الأقلام والكتب أقوالهم، وقد دونها التاريخ وسوف يدونها لتكون شهادة عليهم .

ولقد بين الله تعالى حقدهم وكرهيتهم للإسلام والمسلمين . قال تعالى: ﴿ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا

(١) انظر: القواعد والأصول الجامعة، لعبد الرحمن السعدي، والأشباه والنظائر للسيوطي .

(٢) سورة المائدة، آية رقم (٣) .

عضوا عليكم الأنامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١﴾. وقال تعالى: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ ﴿٢﴾.

ومن المناسب عرض بعض من نصوص تلك الاعترافات كما يلي:

يقول لورنس براون: «إن الإسلام الجدار الوحيد في وجه الاستعمار الأوروبي» (٣).

يقول غلاد ستون رئيس وزراء بريطانيا السابق: «مادام هذا القرآن موجود في أيدي المسلمين فلن تستطيع أوروبا السيطرة على الشرق» (٤).

ويقول أيضاً في مجلس العموم البريطاني: «لن يهدأ بال أوروبا ما بقي القرآن في أيدي المسلمين ومادام المسلمون يراعون اجتماع الجمعة بينهم، ومادام الأزهر معموراً بمدرسه وطلابه في مصر، وما ظلت وفود الحجاج تهوى أفندتها إلى البيت الحرام» (٥).

يقول المبشر تاكلي: «يجب أن نستخدم القرآن وهو أمضى سلاح الإسلام ضد الإسلام نفسه، حتى نقضي عليه تماماً، يجب أن نبين للمسلمين أن الصحيح في القرآن ليس جديداً وأن الجديد ليس صحيحاً» (٦).

يقول وليم جيفور: «متى توارى القرآن ومدينة مكة عن بلاد العرب يمكننا حينئذ أن نرى العربي يتدرج في سبيل الحضارة التي لم يبعده عنها إلا محمد

(١) سورة المائدة، آية رقم (١١٩).

(٢) سورة البقرة، آية رقم (١٢٠).

(٣) جلال العالم، قادة الغرب يقولون دمروا الإسلام أبيدوا أهله، دار الأرقم، عمان عام ١٩٨٢م، ص (٤٠).

(٤) المرجع السابق، ص (٤٠).

(٥) أحمد محمد جمال، قضايا معاصرة في محكمة الفكر الإسلامي، مرجع سابق، ص (١٦٠).

(٦) جلال العالم، قادة الغرب يقولون دمروا الإسلام أبيدوا أهله، مرجع سابق، ص (٦٨).

وكتابه»^(١).

يقول القسيس ويتبرتشت: «يجب علينا أن ننشئ جسراً فوق الهاوية التي تفصل بين العناصر، وللتوصل إلى ذلك يجب أن ننتفع من وجود الطلبة المسلمين في إنجلترا»^(٢).

يقول المبشر تاكلي: «يجب أن نشجع المدارس على النمط الغربي العلماني؛ لأن كثيراً من المسلمين قد زرع اعتقادهم بالإسلام والقرآن حينما درسوا الكتب المدرسية الغربية وتعلموا اللغات الأجنبية»^(٣).

يقولون: «إن المسلمين يدعون أن في الإسلام ما يلبي كل حاجة اجتماعية للبشر، فعلينا نحن المبشرين أن نقاوم الإسلام بالأسلحة الفكرية والروحية»^(٤). وفي موسوعة تاريخ الجنس البشري وتقدمه الثقافي والعلمي الذي أصدرته الأمم المتحدة يقولون^(٥).

١- الإسلام ترتيب ملفق من اليهودية والمسيحية والوثنية العربية .

٢- القرآن كتاب ليس فيه بلاغة .

٣- الأحاديث النبوية وضعت من قبل بعض الناس بعد الرسول بفترة طويلة ونسبت إلى الرسول .

٤- وضع الفقهاء المسلمون الفقه الإسلامي مستنديين إلى القانون الروماني، والقانون الفارسي، والتوراة، وقوانين الكنيسة .

(١) أ . ل . شاتليه، الغارة على العالم الإسلامي، ترجمة محب الدين الخطيب، مساعد اليافي،

الطبعة الرابعة، الدار السعودية للنشر والتوزيع، جدة، عام ١٩٨٥م، ص (٥٨) .

(٢) المرجع السابق، ص (٥٥) .

(٣) جلال الدين العالم، قادة الغرب يقولون دمروا الإسلام أبيدوا أهله، مرجع سابق، ص (٢٣) .

(٤) المرجع السابق، ص (٧٧) .

(٥) المرجع السابق، ص (٧٨) .

فهذه بعض من تلك الاعترافات للحاقدين على الإسلام، حيث إنهم يضعون السم في العسل، ويخلطون الضلال بالصواب، والباطل بالحق، حتى يصبح الإنسان في ذهول فكري بين دراساتهم الفلسفية، لا يدري ماذا تعلم؟ وماذا استفاد؟ وكيف السبيل إلى الاستفادة؟ .

وبالتالي يود لو أن ينتصر لأفكاره بأي وسيلة، مما يجعل المتأثرين بهم يحاولون أسلمت بعض الأفكار والمصطلحات الغربية دون عرضها على المبادئ الإسلامية، وبالتالي يحصل التخبط وعدم الاتزان .

* * *

المبحث الثالث: حقيقة الفلسفة

مفهوم الفلسفة:

• الدلالة اللغوية للفلسفة:

قال ابن منظور: الفلسفة الحكمة، أعجمي، وهو الفيلسوف^(١). والفيلسوف: يونانية، أي محب الحكمة، أصله (فيلأ) وهو المحب و(سوفأ)، وهو الحكمة^(٢). وجاء في المعجم الوسيط أن الفلسفة هي «دراسة المبادئ الأولى، وتفسير المعرفة تفسيراً عقلياً»^(٣).

• الدلالة الاصطلاحية للفلسفة:

هي مجموعة من الأفكار المترابطة في صورة مذاهب فكرية تتسق في بحثها عن الحقيقة الكونية، وظواهر الطبيعة البشرية^(٤). وتعرف بأنهما «الوصول عن طريق العقل إلى فهم الجاهول، والإجابة عن الأسئلة التي يعجز العلم عن بحثها والفصل فيها»^(٥). وحيث إن الفلسفة تتخذ من العقل مرتكزاً لها ومحوراً تدور في حدوده، فإنها «لا تبدأ الفلسفة بمسلمات مهما كان مصدرها، فإذا كان الدين يرتكز على الإيمان، فالفلسفة لا تجعل الإيمان سنداً لما يوصف بأنه حق»^(٦).

(١) ابن منظور، لسان العرب، جاء مادة الحكم، ص (٩٨/٤).

(٢) الطاهر أحمد الزواوي، ترتيب القاموس المحيط على طريقة المصباح المنير وأساس البلاغة، (٩٨/١).

(٣) مجمع اللغة العربية المعجم الوسيط (٧٠٠/٢).

(٤) منير المرسي سرحان، في اجتماعيات التربية، مكتبة الأنجلو المصرية، ط (٣)، ١٤٢٠هـ - ٢٩٨٢م، القاهرة، ص (٣٩).

(٥) أنور الجندي، معلمة الإسلام، المكتب الإسلامي، ط (٢)، عام ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م، (٣٥/٢).

(٦) الموسوعة العربية الميسرة، مادة فلسفة، ص (١٣١٠).

بالإضافة إلى أن الفلسفة تعني الحكمة أو محب الحكمة، الأمر الذي يتطلب إيضاح المعنى الاصطلاحي واللغوي للحكمة، ومن ثم التعرف على الفارق بين مدلول الحكمة عند المسلمين وعند غيرهم .

• الحكمة في الدلالة اللغوية:

الحكمة: «بالكسر العدل والعلم والحلم والنبوة والقرآن والإنجيل، وأحكمه أتقنه فاستحكم، ومنعه عن الفساد»^(١).
والحكمة «عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم، ويقال لمن يحسن دقائق الصناعات ويتقنها: حكيم»^(٢).

• الحكمة في الدلالة الاصطلاحية:

أولاً: في المفهوم الإسلامي:
ورد في معنى الحكمة أقوال متعددة^(٣) تفسيراً لما جاء في الآيات القرآنية

(١) الفيروز آبادي، القاموس المحيط، (٩٨/٤)، دار الفكر، بيروت (د.ت) .

(٢) ابن منظور، لسان العرب (١٤٠/١٢) .

(٣) وذكر ابن الجوزي، أحد عشر قولاً في معنى الحكمة:

١- إنما القرآن، قاله ابن مسعود ومجاهد والضحاك ومقاتل .

٢- ناسخ القرآن ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره، ونحو ذلك، رواه علي ابن أبي طلحة عن ابن العباس .

٣- النبوة، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

٤- الفهم في القرآن، قاله أبو العالية، وقتادة، وإبراهيم .

٥- العلم والفقه، رواه الليث عن مجاهد .

٦- الإصابة في القول، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد .

٧- الورع في دين الله، قاله الحسن .

٨- الخشية لله، قاله الربيع بن أنس .

الكريمة التي ذكرت فيها الحكمة، كقوله تعالى - إخباراً عن دعوة إبراهيم لأهل الحرم - قال تعالى: ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ^(١). أي «يعلمهم الخير فيفعلوه، والشر فيستقوه» ^(٢). وكقوله تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ ^(٣).

فالحكمة الإصابت في القول، وقيل العلم والفقه والقرآن . وقال أبو العالية: الحكمة خشية الله، فإن خشية الله رأس كل حكمة . وقال إبراهيم النخعي: الحكمة الفهم . وقال أبو مالك: الحكمة السنة ^(٤).

ويقسم ابن قيم الجوزية الحكمة إلى قسمين: قولية: وهي قول الحق، وفعلية: وهي فعل الصواب، وكل طائفة لهم حكمة يتقيدون بها، وأصح الحكم من كانت حكمته أقرب إلى حكمة الرسل التي جاءوا بها من الله ^(٥).

ثانياً: في المفهوم الغربي:

يقول فيليب، هـ . فينكس أحد فلاسفة الغرب عن الحكمة في فلسفتهم «إِنَّ الفِلسَفَةَ لَيْسَتْ الْحِكْمَةُ ذَاتَهَا، وَلَكِنهَا حُبُّ الْحِكْمَةِ، فَالْفَرْدُ الْجَاهِلُ عِنْدَ بَحْثِهِ

= ٩ - العقل في الدين، قاله أبو زيد .

١٠ - الفهم، قاله شريك .

١١ - العلم بالعمل، لا يسمى الرجل حكيماً إلا إذا جمعها، قاله ابن قتيبة، انظر زاد المسير

في علم التفسير، دار الفكر، ط (١)، عام ١٤٠٧ هـ، بيروت، (١/٢٨٠).

(١) سورة البقرة، آية رقم (١٢٩) .

(٢) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، (١/١٩٠) .

(٣) سورة البقر، آية رقم (٢٦٩) .

(٤) ابن كثير، تفسير القرآن، ج(١)، ص (٣٢٩) .

(٥) ابن القيم: إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان، النور الإسلامية (د.ت)، بيروت، (٢/٢٥٦).

عن الحكمة يكون أقرب إلى الفيلسوف منه إلى العالم القانع بمعرفته»^(١).

إن الفرق متباين وواضح وجلي بين مدلول حب الحكمة في المفهوم الإسلامي والمفهوم الغربي كوضوح الشمس في كبد السماء، ومتباين كتابين الحق والباطل، فهي في الإسلام قول وعمل، قول الحق وفعل الصواب، وفي المذهب الغربي هي البحث وليس العلم ونتيجته، وسواء كان هذا البحث صادراً من عالم أو جاهل، وسواء كان موضوع البحث في الحق أو الباطل، وشتان ما بين نتائج بحث الجاهل والعالم. قال تعالى: ﴿قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولو الألباب﴾^(٢).

فالجاهل «قد يمرض قلبه ويشتد مرضه ولا يعرف به صاحبه لاشتغاله وانصرافه عن معرفة صحته وأسبابها، بل قد يموت وصاحبه لا يشعر بموته، وعلاقة ذلك أنه لا تؤلمه جراحات القبائح، ولا يوجعه جهله بالحق وعقائده الباطلة، فإن القلب إذا كان فيه حياة تألم بورود القبيح عليه، وتألم بجهله بالحق بحسب حياته»^(٣).

ويقول فيليب ه. فينكس: إن الفلسفة عمل أي فرد وكل فرد وليست وقفاً على الأكاديمي أو العبقري، فمن حق كل فرد ومن واجبه أن يسأل أسئلة أساسية، وأن يوضح عن طريق المناقشة والتأمل والفروض التي يقوم عليها السلوك والاعتقاد^(٤). وهي السير في الحكمة دون الحصول عليها بالفعل، وأنها تشتمل على أسئلة مفتوحة أكثر من اشتغالها على أجوبة منتهية مقفلة كقوانين العلم^(٥).

(١) فيليب ه. - فينكس فلسفة التربية، ترجمة، محمد لبيب النجيجي، دار النهضة العربية، عام ١٩٦٥هـ، القاهرة، ص (٢٧).

(٢) سورة الزمر، آية رقم (٩).

(٣) ابن قيم الجوزية، إغاثة اللفهان، من مصايد الشيطان، مرجع سابق (٨٣/١-٨٤).

(٤) فيليب ه. - فينكس، فلسفة التربية، مرجع سابق، ص (٣١).

(٥) محمد ثابت الفندي، مع الفيلسوف، دار النهضة العربية، القاهرة، ١٩٨٠، ص (٢٨).

وهذا تكون أدوات البحث عن الحكمة إثارة السؤال والمناقشة والجدل ووضع الفروض بحسب الاعتقاد، ومن أي شخص كان، وهذا مرفوض لعدم اتفاقه مع العلم الصحيح لأسباب عدة، منها ما يلي:

أولاً: أنه لا يفرق بين بحث العالم والجاهل، قال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾^(١).

ثانياً: هذا يترك للجاهل المجال في البحث عن الحكمة دون استعداد مسبق بسلاح العلم.

ثالثاً: أن هذا مدعاة إلى الجنوح في الخيال والتأمل وإثارة أسئلة لا يمكن لحواسنا أن تدرك أو تتوصل إلى الإجابة عنها مثل: «الأسئلة في الروح» وقد يؤدي ذلك بالإنسان إلى الضياع، ومن الخيال ما يقتل ويهدر الوقت والجهد. قال تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٢).

رابعاً: هذا يترك المجال للجاهل أن يبي أسئلة على الفروض النابعة من اعتقاده، واعتقاد الجاهل إلى الخطأ أقرب، وعن الصواب أبعد.

وبالرغم من هذا الاختلاف إلا أن هناك من يؤيد هذه التعريفات، فيقول أحدهم: «أخذ الناس ينظرون إلى الفلسفة على أنها المنظم المستمر من جانب الرجل العادي، والرجل المتعلم لكي يجعل من الحياة شيئاً له معنى، ويقوم الذكاء بتوجيهه كلما أمكن، وأن هذا المفهوم للفلسفة يحظى باعتراف بين معظم طبقات الشعب، وأن هذا التعريف يوضح ماهية الفلسفة ووظيفتها بصفة عامة من وجهة نظرنا»^(٣). ويضيف بأن الفلسفة نشاط عقلي يرمي إلى فحص نقدي

(١) سورة الزمر، آية رقم (٩).

(٢) سورة الإسراء، آية رقم (٨٥).

(٣) محمد ليبب النجيحي، مقدمة في فلسفة التربية، الطبعة الثانية، مكتبة الانجلو المصرية، =

منظم للمعتقدات والمبادئ حتى يجعل لهذه المعتقدات والمبادئ أساساً تقوم عليه، وتقف به في وجه أنواع الصراع المختلفة وأنواع القيم المختلفة، التي قد نواجهها^(١).

وبهذا فإن هذا المفهوم يجعل من الفلسفة منظماً للعقيدة، وأما الحك الذي تعرض عليه المعتقدات، فما يوافقها يقبل: وما ينافرها يجنب، وكل هذا لسبب واحد كما يقول: حتى يجعل للمعتقدات والمبادئ أساساً تقف به في وجه أنواع الصراع المختلفة، والقيم المختلفة التي نواجهها. وبالتالي جعلت الفلسفة أكبر وأهم من العقيدة بل إنها مشرعة للعقيدة.

وآخر يعرف الفلسفة بقوله: «هي بحر على خلاف البحور، يجد راكمه الخطر والزيف في سواحله وشطآنه والأمان والإيمان في لججه وأعماقه»^(٢). وفي هذا التعريف الذي ذكره نديم الجسر، دعوة إلى التعمق في الفلسفة وإحالة كل شيء إليها لمعرفة كنهه، وأنها مصدر الإيمان والأمان؛ وبذلك وضعت في درجة الشريعة.

ويقول: «إن التوسع في الفلسفة غير ممكن وغير ضروري بالنسبة لكافة الطلاب، ولكنه أصبح ضرورياً بالنسبة لعلماء الدين، بل واجباً أصيلاً عليهم، ليستطيعوا القيام بما هو مطلوب منهم من الإرشاد إلى الحق والدعوة إلى الله»^(٣).

وهذه جراءة طاعنة في الدين، تصفه بالقصور وعدم قدرته الوصول إلى الناس إلا عن طريق الفلسفة، ونبينا محمد ﷺ بلغ الدعوة وأدى الأمانة وجاهد في الله

- القاهرة، عام ١٩٦٧، ص (٢٣).

(١) المرجع السابق، ص (٢٤).

(٢) نديم الجسر، قصة الإيمان بين الفلسفة والعلم والقرآن، ص (١٨).

(٣) المرجع السابق، ص (١٩).

حق جهاده، وجاء من بعده أصحابه رضوان الله عليهم ثم التابعون فاللاحقون إلى يومنا هذا وهم يقومون بواجبهم تجاه الدعوة خير قيام؛ لأنهم تحلّوا بالصبر واليقين، وهما سلاح المؤمن لتبليغ الرسالة، قال تعالى: ﴿وجعلنا منهم أئمةً يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون﴾^(١). بل إن الخطأ والزلل كان من نصيب من اتبع طريق الفلاسفة كابن سينا، وغيره كما يقول ابن تيمية: «وابن سينا أحدث فلسفة ركبها من كلام سلفه اليوناني، ومما أخذه من كلام المبتدعين الجهمية ونحوهم، وسلك طريق الملاحدة الإسماعيلية في كثير من أمورهم العلمية والعملية»^(٢).

وهذا أبو المعالي الجويني يقول: «يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي إلى ما بلغ ما اشتغلت به، وقال عند موته: لقد خضت البحر الخضم وخليت أهل الإسلام وعلومهم، ودخلت في الذي فهو بي عنه، والآن فإن لم يدركني ربي برحمته فالويل لابن الجويني، وها أنا ذا أموت على عقيدة أُمِّي أو قال: على عقيدة عجائز نيسابور»^(٣).

ويقول آخر عن الفلسفة الغربية بأنها: «الوصول عن طريق العقل إلى فهم المجهول والإجابة عن الأسئلة التي يعجز العلم التجريبي عن بحثها والفصل فيها»^(٤). وبذلك فهي تبحث في الأمور النظرية وما وراء الطبيعة محكمة للعقل في ذلك، ويعلق أنور الجندي على هذا التعريف بقوله: «وقد كانت الفلسفة بمثابة الأسلوب البشري في مواجهة الأديان من السماء، ويقول أيضاً: «إن الأديان قد

(١) سورة السجدة، آية رقم (٢٤) .

(٢) ابن تيمية، مجموعة الرسائل الكبر، ج(٣)، دار الفكر للنشر والطباعة، ١٩٨٠، ص (٣٥٠).

(٣) ابن أبي العز الحنفي، شرح العقيدة الطحاوية، ط (٨)، الإسلامي، بيروت، ١٩٨٤م، ص (٢٠٩).

(٤) أنور الجندي، معلمة الإسلام، الطبعة الثانية، المكتب الإسلامي، دمشق، عام ١٩٨٢م،

ص(٣٥) .

عملت منذ نزولها أن توضح للإنسان مفهوماً كاملاً عن مهمته وخلقه، وعن العالم الغائب عن نظره سواء عالم ما وراء الطبيعة، أو بعد الموت، وأن الإنسان أجرى هذه المحاولات للوصول وحده إلى ذلك^(١).

ويعرفها آخر بأنها مجموعة من الأفكار المترابطة في صورة مذاهب فكرية تتسق في بحثها عن الحقيقة الكونية، وظواهر الطبيعة البشرية^(٢).

ومن تلك التعريفات يتبين: أن الفلسفة أسلوب يعتمد على العقل عند البحث في الكون وما وراء الطبيعة وفي العقائد، من خلال إثارة الأسئلة المتتابعة دون الوقوف عند جواب محدد.

والاعتماد على العقل فقط يؤدي بالإنسان إلى التردّي بين أمواج الضلال العاتية، وبالتالي يغرق فلا يعرف كيف السبيل إلى الخروج؛ لأن للعقل حدوداً في الإدراك. وقد أوضح الله تعالى بعض الأمور الغيبية التي يحتاج الإنسان لمعرفة مثل وجود البعث والحساب. قال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينَهُ . فَسَوْفَ يَحْسَبُ حَسَاباً سَيِّئاً﴾^(٣). وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخِراً لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾^(٤). وقال تعالى: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾^(٥).

وعن الحياة الآخرة. قال تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلِلْآخِرَةِ

(١) المرجع السابق، ص (٣٥/٢).

(٢) منير المرسي سرحان، في اجتماعيات التربية، الطبعة الثالثة. مكتبة الأنجلو المصرية،

القاهرة، عام ١٩٨٢م، ص (٣٩).

(٣) سورة الانشقاق، آية رقم (٧-٨).

(٤) سورة المؤمنون، آية رقم (١١٧).

(٥) سورة التغابن، آية رقم (٧).

خَيْرُ الَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفْلَا تَعْقِلُونَ ﴿١﴾. وَأَنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَبْدِعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢﴾.

وَأَمَّا السَّاعَةُ فَإِنَّ عِلْمَهَا عِنْدَ اللَّهِ، وَهِيَ نَهَايَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرْسَاها . فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا . إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاها . كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرُونَهَا لَمْ يَلْبِسْوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا . ﴿٣﴾.

وَأَنَّ الرُّوحَ أَيْضاً عِلْمَهَا عِنْدَ اللَّهِ، وَلَا مَجَالَ لِلْبَحْثِ فِيهَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤﴾. وَلَكِنْ أَمْرُ الْإِنْسَانِ أَنْ يَتَفَكَّرَ وَيَتَأَمَّلَ فِي مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ جَلَّ وَعَلَا: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خَلَقَتْ . وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رَفَعَتْ . وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سَطَحَتْ ﴿٥﴾.

إِلَّا أَنَّ الْبَعْضَ عَنَى عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ، وَتَرَكَ لِنَفْسِهِ هَوَاهَا وَاسْتَحْدَثَتْ بِذَلِكَ الْفِلْسَفَةَ، فَتَعَدَّدَتْ اتِّجَاهَاتُهَا وَتَبَايَنْتْ تَعْرِيفَاتُهَا مَعَ عَدَمِ وَحْدَتِهَا، فَأَصْبَحَتْ تَمُخَّرُ فِي أَمْوَاجِ الضَّلَالِ: أَمَّا الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ فَهُوَ ثَابِتٌ فِي مَبَادِئِهِ وَتَعْلِيمَاتِهِ لَا تَنَاقُضَ فِيهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴿٦﴾.

وَقَدْ أَخَذَ بِهَذِهِ الْفِلْسَفَةِ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ فَاسْتَخْدَمُوهَا كَمِصْطَلَحٍ فِي مَنَاجِهِمُ

(١) سورة الأنعام، آية رقم (٣٢) .

(٢) سورة الأنعام، آية رقم (١٠١) .

(٣) سورة النازعات، آية رقم (٤٣-٤٦) .

(٤) سورة الإسراء، آية رقم (٨٥) .

(٥) سورة الغاشية، آية رقم (١٧-٢٠) .

(٦) سورة النساء، آية رقم (٨٢) .

وكتبهم؛ وبذلك يقدم للأجيال فكر ومصطلحات لا تتفق مع المنهج الإسلامي الذي أنار الله به الطريق، وحدد لنا سبل السلام، فمن أخذ من معين الذين أنعم الله عليهم أصاب الطريق وسلك السليم من القول، والعمل، ومن أخذ بأفكار المغضوب عليهم والضالين أساء السبيل وضل الطريق . قال تعالى: ﴿اهدنا الصراط المستقيم . صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾^(١).

الفلسفة عبر العصور:

لقد ظهرت الفلسفة وترعرعت عند قدماء اليونان ثم توارثها الغربيون كعقيدة إلى عصرنا الحاضر؛ وذلك لحاجتهم في إشباع الدافع الديني الروحي الذي لم توفره الكنيسة، ورغبتهم فيما يملأ ذلك الفراغ الذي يحسون به في جميع مراحل حياتهم، وبالتالي امتدت إلى جميع مناهجهم لاعتقادهم بأنها السبيل الأوحـد الذي يـنير لهم الطريق، وهذا ما سيتضح أثناء العرض المختصر لأطوار الفلسفة التي مرت بها .

ترجع بداية الفلسفة إلى نحو ستة وعشرين قرناً، وأول من تفلسف هو طاليس الذي عاش في القرن السادس قبل الميلاد، والذي يرد العالم إلى الماء كأصل وحيد له، حيث اتجهت في البداية إلى البحث عن المبادئ الأولى للأشياء حتى الانتهاء إلى أوائلها بالإطلاق^(٢).

ثم جاءت مذاهب السقراطيين وكلها تبحث في الإنسان والأخلاق مقتدية بأخلاق سقراط نفسه . ثم جاء أفلاطون وهو أكبر تلاميذ سقراط فقال بوجود إله واحد هو الخير الأسمى، واخترع المثل الكلية التي يرجع إليها وجود

(١) سورة الفاتحة، آية رقم (٦-٧) .

(٢) محمد ثابت الفندي، مع الفيلسوف، دار النهضة العربية، بيروت، عام ١٩٨٠م، ص (٤٠).

الأشخاص الجزئية، وسلمها قيادة الخلق، والإبداع، وجعل من الأشياء ظلالاً تمثلها كجزئيات .

ثم تلاه تلميذه أرسطو وقال بوجود إله، ولكنه جعل وظيفته أن يدفع هيوالي العالم وصورته للحركة في أول مرة، وسلم للهيوالي مع الصورة زمام الخلق والإبداع والتنويع والتقدير والحركة والضرورة^(١).

فلقد بدأت الفلسفة اليونانية بالبحث في أصل الكون وطبيعته، والمعرفة، ثم أصبح معنى الفلسفة الجمع بين الحكمة الأخلاقية التي تتمثل في الارتفاع فوق أغراض الحياة، ومصالح الأفراد، ودراسة المبادئ التي تقوم عليها دراسة النفس الإنسانية من حيث المعرفة والسلوك، والعقل هو الذي يجمع الإحساسات ويضعها بعضها مع بعض، ويعارض بعضها ببعض، ويدرك العلاقة بينها، ويصدر عليها أحكاماً مغايرة للحس^(٢).

ثم بعد ذلك تأتي المرحلة الوسطى من أطوار الفلسفة وتمثلها فترة القرون الوسطى حيث كانت مجرد تقليدٍ محضٍ للفلسفة اليونانية، وأن مهمتها لم تزد على محاولة التوفيق بين أفلاطون وأرسطو، وبين هؤلاء والديانة المسيحية أو اليهودية، أو الإسلامية من ناحية أخرى^(٣).

ومن المستحسن هنا أن نلقى الضوء، على كيفية دخول الفلسفة إلى البيئة الإسلامية، لبيان أنها دخيلة على الإسلام والمسلمين، وليس لها أصل في مناهجهم .

فأول من نقل الفكر الفلسفي إلى العالم الإسلامي النصارى واليهود، أمثال:

(١) السيد محمود أبو الفيض المنوفي، تهافت الفلاسفة، الطبعة الأولى، دار الكتاب العربي، بيروت، عام ١٩٦٧م، ص (٣٦) .

(٢) أحمد علي الفنیش، أصول التربية، الدار العربية للكتاب، ليبيا، عام ١٩٨٢م، ص (١٦) .

(٣) السيد محمود أبو الفيض المنوفي، تهافت الفلاسفة، مرجع سابق، ص (١٩١) .

آل بجيتشوع، وآل حنين من نصارى الحيرة، وقسطا بن لوقا البعلبكي من نصارى الشام، وآل مسرجويه من اليهود^(١). ويعتبر دخول الفلسفة للمسلمين في العصر العباسي الأول من ١٣٢-٢٣٢هـ، حيث نقلت العلوم الأجنبية الشائعة إلى اللغة العربية^(٢)، وقد اختاروا من كل أمة أحسن ما لديها، ولكنهم اختاروا مع ذلك من اليونان فلسفتهم.

أما الذين اشتغلوا بنقل العلم والفلسفة في العصر العباسي الأول كان معظمهم من أدباء أهل الكتاب من غير المسلمين، وكان أسبق المسلمين إلى هذا المجال يعقوب بن إسحاق الكندي، وفي العصر العباسي الثالث ظهر ابن سينا، وإخوان الصفا، وفي العصر العباسي الرابع ظهر ابن باجه وابن الطفيل وابن رشد وغيرهم من الفلاسفة^(٣). وفي ذلك العصر تحدد الاتجاه الفلسفي كوسيلة من وسائل الوصول إلى الحقيقة واليقين العقلي، وقد رأى فلاسفة هذا العصر أن الغاية من الدين والفلسفة متشابهة، كما رأى هؤلاء أن الشريعة قد دنست بالجهالات واختلطت بالضلالات ولا سبيل إلى غسلها وتطهيرها إلا بالفلسفة وذلك لأنها حاوية للحكمة الاعتقادية والمصلحة الاجتهادية^(٤).

فنتيجة الضلال الذي كانوا فيه يعمهون جعلت الفلسفة المنقح والمصحح للعقيدة وتبعاً لذلك تم الاعتماد على العقل دون النقل الثابت، فكانوا شيعاً وأحزاباً، قال تعالى: ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾^(٥).

(١) حسن عبد العال، التربية الإسلامية في القرن الرابع الهجري، دار الفكر العربي، القاهرة، عام ١٩٧٨م، ص (١٠٠).

(٢) محمد لطفي جمعة، تاريخ فلاسفة الإسلام في المشرق والمغرب، المكتبة العلمية، ص (ل).

(٣) المرجع السابق، ص (ل . س . ع).

(٤) حسن عبد العال، التربية الإسلامية في القرن الرابع الهجري، مرجع سابق، ص (٩٩).

(٥) سورة المؤمنون، آية رقم (٥٣).

وهناك من يرى أن المحاورات والمناظرات والمناقشات في المذاهب هي نوع من الفلسفة، حيث يشير أحدهم إلى ذلك بقوله: أما الدين من حيث هو علم تتناوله المناظرة والجدل وتؤلف فيه الكتب والأسفار، فتعددت الفرق الإسلامية وقامت بينها جميعاً مناقشات وردود ومناظرات ومحاورات حولها مؤلفات ذلك العصر، وتحولت المعرفة حينئذٍ إلى نظريات فلسفية وجدل كلامي، فما من فكرة أو قول إلا وقد أصبح مركزاً تدور حوله الدوائر من الخلاف والجدل المذهبي^(١). وهذا الذي يخشى منه عند من ينسبون الفلسفة للإسلام . فيظهر لهم أن المناظرات والمناقشات هي من قبيل الفلسفة .

وأما الموضوعات التي كان يدور حولها النقاش في القرن الرابع الهجري فكانت موضوعات فلسفية في النفس والعقل والزمان والمكان والعالمين العلوي والسفلي والخلقية والمادة والخير والشر والفضيلة والرذيلة والصدقة والصدق^(٢).

وقد يقول قائل مادام أنها في الفضيلة والرذيلة والصدقة فلماذا الاعتراض عليها خاصة وأن مثل هذه الأمور مهمة في التربية الأخلاقية، والجواب نعم، أنها مهمة ومطلوب تعلمها والتحلي بالصفات الحسنة منها، والابتعاد عن أضرارها، ولكن من منظور إسلامي لا من منظور فلسفي يخرج المرء من النور إلى الظلمات، ومن الصحيح إلى الخطأ، ومن السوي إلى المعوج، ومن السليم إلى السقيم فيجعلهم شيعاً وأحزاباً .

أثر الفلسفة في المجتمع:

تؤدي الفلسفة إلى تقسيم المجتمع شيعاً وأحزاباً، وما يدل على ذلك كثرة الفرق والأحزاب التي أفرزتها حركة الفلسفة في المجتمع، ومن النماذج الدالة

(١) حسن عبد العال، التربية الإسلامية في القرن الرابع الهجري، ص (٨٥، ٨٤) .

(٢) المرجع السابق، ص (٨١) .

على ذلك ما يلي:

• أولاً: جماعة إخوان الصفا:

من أبرز غايات إخوان الصفا مزج الدين بالفلسفة، فالعلوم الحكمية والفلسفة والشريعة عندهم أمران إلهيان يتفقان في الغرض المقصود منها، الذي هو الأصل، ويختلفان في الفروع، وذلك أن الغرض من الفلسفة عندهم هو التشبه بالإله بحسب طاقة البشر. وإخوان الصفا خلطوا الدين بالفلسفة وأساطيرها، ولم يتعد أبو حيان التوحيدي الصواب حين حكم على وسائلهم بأنها خرافات وكتابات وتلفيقات وتلزيقات، واتخذ إخوان الصفا الفلسفة أداة لدعوتهم في تشكيك الناس في دينهم وعقيدتهم، فيهدمون الدين ويرفعون بدلا منه أطلال فلسفة الأوثان المهدومة^(١).

• ثانياً: جماعة المعتزلة:

وجماعة المعتزلة يعززون إدراك ومعرفة كل شيء إلى الحس والنظر العقلي، فهم لا يرون شيئاً إلا ويمكن معرفته بالحس أو النظر العقلي، وأن ما يوجبه العقل فهو واجب، وما يحسنه فهو حسن، وما يقبحه فهو قبيح، فهم يعتبرون العقل المقياس الوحيد لمعرفة الحقيقة، فإذا كانت الأخبار المتواترة لا تخالف العقل قبلت على أنها أخبار صادقة، وفي حالة عجز العقل عن الوصول إلى معرفة جازمة يلجأ إلى التقليد ليكون ظناً صادقاً، وأخيراً الاعتقاد يتبع النتائج التي يصل إليها العقل، إما بواسطة قوته وحدها وإما معتمداً على التقليد^(٢).

(١) محمد أحمد الخطيب، الحركات الباطنية في العالم الإسلامي، الطبعة الثانية، مكتبة الأقصى، عمان، عام ١٩٨٦، ص (١٩٢-١٩٥).

(٢) نظمي لوقا. الحقيقة عند الفلاسفة المسلمين، مكتبة غريب، القاهرة، عام ١٩٨٢، ص (١٦٩-١٧٢).

والاعتماد على العقل دون النقل مزية الأفراد والجماعات والأمم، قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾^(١).

قال ابن كثير: يذكر تعالى أنه أخذ العهود والمواثيق على بني إسرائيل على السمع والطاعة لله ولرسوله، فنقضوا تلك العهود والمواثيق، واتبعوا آراءهم وأهواءهم، وقدموه على الشرائع، فما وافقهم منها قبلوه، وما خالفهم ردوه^(٢).

قال ابن القيم: وكل من له مسكة من عقل يعلم أن فساد العالم وخرابه إنما نشأ من تقديم الرأي على الوحي، والهوى على العقل وما استحکم هذان الأصلان الفاسدان في قلب إلا استحکم هلاكه^(٣).

الفلسفة الحديثة:

في العصور الوسطى المسيحية أخذت الفلسفة طابعاً دينياً ممزوجاً بالفكر اليوناني، وفي القرن السادس عشر استقلت العلوم الطبيعية بنفسها، ونتيجة لذلك ظهرت مدارس فلسفية قصرت مصدر المعرفة على المشاهدة والتجربة، ومن هذه المدارس: المدرسة التجريبية في الفلسفة على يد (لوك) وفي القرن السابع على يد (هيوم)^(٤).

أما الفلسفة الحديثة فقد بدأت على أيدي (بيكون، وديكارت، وإسبينوزا). وأخص ما تتميز به هذه الفلسفة الحديثة هو تحرير التفكير الإنساني من كل سلطة. وفصل الفلسفة عن الدين أو العقل والعاطفة وتحديد سلطة كل منها:

(١) سورة المائدة، آية رقم (٧٠).

(٢) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم (٨٣/٢).

(٣) ابن قيم الجوزية، أعلام الموقعين، (٦٧/١).

(٤) أحمد على الفنيش، أصول التربية، مرجع سابق، ص (١٦-١٧).

وانتهت الفلسفة الحديثة في تناقضها وثافتها إلى مذهبين رئيسيين متعارضين، التسليم بواحد منهما يقتضي التكذيب للمذهب الآخر، بل ينقضه من أساسه. وهذان المذهبان هما:

المذهب الواقعي: وهو الفلسفة القائلة بوجود الأشياء الخارجية فقط، وأن لا شيء وراءها من عقل أو روح أو إله .

المذهب المثالي: الذي يقول بأن علة وجود الأشياء هو مجرد تفكيرنا في أنها موجودة، فإن لم يوجد الفكر فيها فلا وجود للأشياء ^(١).

وقد بلغت المادية منتهاها على يد (فوغت، وبوختر، وزولي، وكومت، ومولشات) ومن سار على منهجهم من الفلاسفة، حيث يبتلون وجود كل شيء ما خلا المادة وخصائصها، وقام (مل) بإشاعة المذهب التجريبي النفعي في الأخلاق، وعرض سينسر بكل قوة النظرية القائلة بحدوث هذا الكون بدون خالق، وبظهور هذه الحياة من تلقاء نفسها ^(٢).

تلك نبذة عن مراحل الفلسفة وعصورها بشيء من الاختصار، حيث يظهر الاتجاه المادي التجريبي البحت، والخيال الممنح لدى فلاسفة الغرب في تفسيراتهم دون قيود دينية تحكمهم وتوجههم، بل فصلوا الدين عن العلم، وتركوا تفسيراتهم تنصب على أمرين، هما: العقل بلا قيود والمادة بالتجربة .

ولقد نتج عنها التفرقة والضلال لدى من اعتنقها من المسلمين، فجعلتهم أشتاتاً وأحزاباً، وتسبب ذلك في الضياع النفسي والديني لمن خاضها واعتنقها باعترافهم . مثل: شمس الدين الخسروا شاهي «وكان من أجل تلاميذه فخر الدين الرازي، حيث يقول لبعض الفضلاء، وقد دخل عليه يوماً، ما تعتقده؟

(١) السيد محمود أبو الفيض المنوفي، ثافت الفلاسفة، مرجع سابق، ص (١٩١-٢٩٥-٢٩٦).

(٢) أبو الأعلى المودودي، نحن والحضارة الغربية، مرجع سابق، ص (٢١) .

قال ما يعتقدہ المسلمون، فقال: وأنت منشرح الصدر؛ لذلك مستيقن به فقال: نعم، فقال أشكر الله على هذه النعمة، لكني والله ما أدري ما أعتقد، والله ما أدري ما أعتقد، والله ما أعتقد، والله ما أعتقد، وبكى حتى أخضلت لحيته»^(١).

وقد أتى في هذا العصر بعض الدعاة لهذه المذاهب بقصد التوفيق بين الدين والفلسفة، ولإثبات أن في الإسلام فلسفة، وذلك من خلال العبارات الفلسفية في ثنايا أو في عناوين المصنفات .

ميدان الفلسفة:

هناك تساؤل يطرح نفسه تحت هذا العنوان، وهو: ما هدف الفلسفة وما ميدانها الذي تبحث فيه، هل هو الإنسان؟ أم الكون؟ أم ما وراء الطبيعة؟ أم أنها تدرس العلاقة بينها؟ وبأي وسيلة تدرس ذلك؟ .

إن الإجابة عن هذه الأسئلة تنير أمامنا الطريق لمعرفة هل نحن في حاجة لها؟ وهل توجد فلسفة إسلامية؟ أم أنه من الضروري وجودها؟ .

«إن الفلسفة تريد أن تعرف كل شيء وكنهه وأصله وغايته، ولا تكتفي بالظواهر، بل تريد النفوذ إلى البواطن، ولا تكتفي بهذا العالم المحسوس، بل تريد أن تعرف ما وراءه، وما كان قبله، ومن خلقه، ومن أي شيء خلقه، وتريد أن تعرف من هو هذا الخالق؟ وما كنه ذاته؟ وما حقيقة صفاته؟ وما هو هذا الإنسان؟ وما حقيقته؟ وما هو عقله؟ وكيف يتم إدراكه؟ وما مبلغ هذا الإدراك من الصحة؟ وما هو الخير؟»

وما الجمال؟ ولم كان الخير خيراً والجميل جميلاً؟ .. إلى غير ذلك من الأسئلة التي لا تنتهي، سعياً وراء معرفة المبادئ الأولى لكل شيء»^(٢).

(١) ابن أبي العز الحنفي، شرح العقيدة الطحاوية، مرجع سابق، ص (٢٠٩) .

(٢) ندسم الجسر، قصة الإيمان بين الفلسفة والعلم والقرآن، مرجع سابق، ص (٢٦) .

ويقول آخر: إنها تبحث في أصول الأشياء وقيمها وعلل وجودها^(١).
ويذكر آخر: أن الفلسفة كانت ولا زالت تبحث في ماهية الأشياء وأصولها
وعلاقة بعضها مع بعض، ومع الإنسان، ومع الوجود الإنساني، إنها في مطلع
دائب إلى الآفاق البعيدة والأسس العامة^(٢). ويقول لطفي بركات أحمد: إنه من
الضروري تركز التفلسف التربوي حول الإنسان بالإضافة إلى مشكلات أخرى
كونية وخلقية ومنطقية^(٣).

ويمكن تقسيم الفلسفة حسب ترتيب (قولف) إلى ما يلي^(٤):

- ١- الإنطولوجيا، وموضوعها الوجود ولواحقه وأحكامه .
- ٢- الكرمولوجيا العقلية، وموضوعها العالم ونشأته (وهذا ما يقابل نظرية
الصدور عند ابن سينا) .
- ٣- السيكلوجيا العقلية، وموضوعها النفس وإثباتها وخلودها .
- ٤- الأثولوجيا الطبيعية، وموضوعها المباحث العقلية .
- ٥- الفلسفة النقدية، وموضوعها كيف نعرف ومدى المعرفة، وقيمتها،
وتزعمها "كانط" .
- ٦- فلسفة المعرفة، وموضوعها المعرفة .
- ٧- فلسفة العلوم، وموضوعها العلوم العامة، وهي أنشط موضوعات
الفلسفة اليوم .
- ٨- علم القيم، وهي البحث في قيم الحق والخير والجمال .

(١) منير المرسى سرحان، في اجتماعيات التربية، مرجع سابق، ص (٣٩) .

(٢) أحمد على الفنيش . أصول التربية، مرجع سابق، ص (١٤) .

(٣) لطفي بركات أحمد، فلسفة تربوية عربية، دار المريخ، الرياض، ١٤٠٣، ص (٢٩) .

(٤) محمد ثابت الفندي، مع الفيلسوف، ص (٨٦-٩٠) .

٩- الوجودية، وموضوعها، يتركز على أنه لا يمكن معرفة الحياة إلا بقوة عارفة تستطيع أن تسوق الفرد وتتغلغل فيه وتتحد به، وهذه القوة هي (الحدس) وزعيمها هو (هنري برجسون) .

ومما سبق يتضح: أن أهداف الفلسفة متعددة، وميادينها متنوعة، فهي تبحث عن حقيقة كل شيء، لمعرفة بواطن الأشياء، وأصولها المحسوسة، وغير المحسوسة التي ندركها والتي لا ندركها، وحتى في صفات الخالق جل شأنه . ووسيلة فلاسفتها في ذلك العقل والظن والجدل . قال تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى﴾ ^(١) .

فالذي: «يظهر أن الفلسفة منطقاً أو جدلاً تسير بمقتضاه الفلسفات، فكل فيلسوف يقف من موقف المجاور والمجادل من زوايته الخاصة، فيرفض من هذه الزاوية التي يقف عليها ما لا يراه من خلالها، ويثبت ما يراه هو في نفس المسائل» ^(٢)؛ لذا يصدق عليهم قوله تعالى: ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا دَارَ كُوفُوهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرَاهُمْ لَأُولَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتَهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ^(٣) .

لكن الإسلام أوضح لنا علاقة الإنسان بخالقه، وبالكون وبمجتمعه في الكتاب والسنة النبوية المطهرة، ومن الآيات الدالة على ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ^(٤) . وقال تعالى: ﴿وَسَخَّرْ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ

(١) سورة النجم، آية رقم (٢٣) .

(٢) محمد ثابت الفندي، مع الفيلسوف، مرجع سابق، ص (٤٧) .

(٣) سورة الأعراف، آية رقم (٣٨) .

(٤) سورة الذاريات، آية رقم (٥٦) .

وما في الأرض جميعاً منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ﴿١﴾. وقال تعالى: ﴿الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وهو العزيز الغفور﴾ ﴿٢﴾. وقال تعالى: ﴿والعصر . إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر﴾ ﴿٣﴾.

وبذلك الإيضاح فلا تحتاج القضايا الغيبية والمشاهدة إلى بيان رأي الفلسفة فيها؛ لأن الإسلام لم يترك للعقل العنان في تفسيرها حتى لا يشطح في الخيال، فيهدم بذلك جوانب الحياة، ومنها التربية، ولكن المنهج الإسلامي قيد هذا الأمر بالعلم الصحيح، قال تعالى: ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً﴾ ﴿٤﴾.

والفلسفة تشتمل دائماً على أسئلة مفتوحة أكثر من اشتغالها على أجوبة منتهية مقفلة كقوانين العلم ﴿٥﴾؛ لأن الأدوات المستخدمة عند الفيلسوف هي المفاهيم والكلمات، وما يمكن أن ينظمها من أشكال في اللغة، فعندما نقول: «الصفة شيء حسن» فإن الفيلسوف لا يفترض وضوح هذا القول، وقد يسأل مثل هذه الأسئلة «هل الصفة شيء؟» وإذا كانت كذلك فبأي معنى؟ هل هذا الفرض صحيح في كل زمان ومكان؟ أو أنه يتوقف على ظروف لم يعبر عنها تعبيراً واضحاً؟ وعلى أي أساس يقوم هذا التأكيد؟ وما نوع الدليل الذي يمكن تقديمه لمساندته؟ ﴿٦﴾.

(١) سورة الجاثية، آية رقم (١٣) .

(٢) سورة الملك، آية رقم (٢) .

(٣) سورة العصر، آية رقم () .

(٤) سورة الإسراء، آية رقم (٣٦) .

(٥) محمد ثابت الفندي، مع الفيلسوف، مرجع سابق، ص (٧٨) .

(٦) فيليب، هـ فينكس، فلسفة التربية، مرجع سابق، ص (٢٦-٢٧) .

وفي منهج التربية الإسلامية يكون البحث في العلوم والمعرفة وفق الأساليب العلمية المعتبرة التي تتفق مع ديننا الإسلامي الحنيف، ولم يمنع الإسلام البحث والاستقراء في المجالات النافعة، بل شجع عليها برفع منزلة العلماء . قال تعالى: ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير ﴾^(١).
وأما التعامل مع المعرفة بالطرق الفلسفية التي يتعارض أسلوبها وميدانها مع الإسلام، فالواجب الابتعاد عن ذلك البتة؛ لأن المناقشة والبحث العلمي، الذي يعتمد على ما جاء به الإسلام يعتبر من مسلمات المنهج الإسلامي البحث الذي يختلف تماماً عن المنهج الفلسفي الغربي؛ لأن الفلسفة كما سبق تتعارض مع الإسلام في أسلوبها، وبعض ميادينها، بل لا اتفاق بين أربابها في معناها وأسلوبها، فكل فيلسوف ينظر إلى الأمور من زاويته التي قد تضيق أو تتسع وتشطح، فأصحابها مختلفون غير متفقين .

* * * * *

(١) سورة المجادلة، آية رقم (١١) .

المبحث الرابع : الفلسفة من منظور المنهج الإسلامي

أولاً: نماذج من الأخطاء والأخطار الفلسفية:

إن ولوج الفلسفة في المجتمعات، وشغف البعض بها، جعلهم يقعون في حبالها، فجثمت أفكارها عليهم، الأمر الذي جعلهم منقادين لها، لا يرون إلا بعينها، ولا يسمعون إلا بأذنها، وجعلوها وسيلتهم للوصول إلى غاياتهم، ثم حاول البعض منهم أسلمت تلك المبادئ، فبدأت التأويلات والتفسيرات تطرق هذا الباب بسمومها القاتلة . وأصبحت تلك الأفكار تدرس في وسائط التربية، ووضعت لها المناهج التي احتوت على العديد من الأخطاء الفادحة التي لا تتفق مع العقيدة الإسلامية، لعدم توافق وتواءم الهدى مع الضلال، والحق مع الباطل .

ومبادئ الضلال لها تأثيرها الفاسد على الفكر البشري، كونها تتنافر مع العقيدة الإسلامية الصافية؛ ولذلك لم تنسجم معها، وحصلت أخطاء جسام عند من حاول إدخال الفلسفة على الإسلام، وهذه نماذج توضح ذلك:

يرى ابن مسكويه: أن الإنسان نفسه لا يزال يترقى ويزداد ذكاء، وصحة في التفكير وجودة في الحكم حتى يبلغ الأفق الأعلى الذي يتعرض به لإحدى مترتين، إما أن يديم النظر في الموجودات ليتناول حقائقها فتلوح له الأمور الإلهية . وإما أن تأتيه تلك الأمور من الله تعالى من غير سعي منه، وصاحب المترلة الأولى هو (الفيلسوف) وصاحب المترلة الثانية هو النبي الذي يتلقى فيضاً من الله تعالى، فإذا التقى من وصل من أسفل بالفيلسوف ومن تلقى من أعلى بالفيض اتفق رأيهما وصدق أحدهما الآخر بالضرورة لاتفاقهما في تلك الحقائق^(١).

(١) ندیم الجسر، قصة الإيمان بين الفلسفة والعلم والقرآن، مرجع سابق، ص (٦٤)، وكتاب

تهذيب الأخلاق لابن مسكويه، ص (٦٠) .

ويتبين من ذلك فداحة الخطأ الذي جعل ابن مسكويه يعبر عن تصوراته بأسلوب اليونان، فيجعل من مداومة التفكير وملازمته والنظر في الموجودات ما قد يصل بالإنسان إلى درجة (النبي)؛ لأنه قد لاحت له الأمور الإلهية، بل في المترلة الأولى، وهذا يعني لو قال شخص: أنا طبقت ما قاله ابن مسكويه ولاحت لي الأمور الإلهية وأرى أن تعملوا كذا وكذا وتمتنعوا من كذا وكذا، وأنتم على خطأ في كذا وكذا وعلى صواب في كذا، وفهمت من الرسالة التي جاء بها محمد ﷺ كذا، وأنتم في هذا على خطأ - والعياذ بالله - فإنه ينبغي أن يصدق حسب ما قاله ابن مسكويه .

ونجد أن الذي حدا بابن مسكويه إلى هذا الخطأ أخذه بفلسفة اليونان الضالة التي ترك للعقل خياله وعنانه دون قيود شرعية . قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بغير هدى من الله ﴾ (١).

إن تكافؤ النبي والفيلسوف من حيث المعرفة والمعرفة لا يوافق عليه أهل أي دين فضلاً عن أنه يمهّد السبيل منطقياً إلى القول باكتساب النبوة، وفتح بابها لجميع الناس، وهذا يتناقض أساساً مع المبدأ القائل بأن النبوة اختصاص واصطفاء إلهي لأنفس مخصوصة للقيام بمهمة الهداية والإرشاد وتبليغ الأوامر، وليست راجعة إلى شخصية النبي أو الدرجة العلمية التي يحصل عليها (٢).

ومن صور إلصاق الفلسفة بالإسلام استخدام هذا المصطلح دون مضمونه وما يرمز إليه من معانٍ ودلالات، تحت اسم: فلسفة التربية، والفلسفة الإسلامية للتربية، والأصول الإسلامية لفلسفة التربية، وقد تستخدم بمعنى وجهة النظر الإسلامية، ولكن الحقيقة أنه لا حاجة لهذا المصطلح البتة؛ لأنه يحمل في طياته

(١) سورة القصص، آية رقم (٥٠) .

(٢) محمد عبد الله عفيفي، النظرية الخلقية عند ابن تيمية، الطبعة الأولى، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الرياض، عام ١٩٨٨م، ص (١٢٠-١١٩).

معان ودلالات سبق إيضاها في معنى الفلسفة .

ونتيجة لاستخدام هذا المصطلح وقع البعض في أخطاء أحسب أنها غير مقصودة، وإنما هي نتيجة التقليد، ومن ذلك التصان التاليان:

١- «إن الفلسفة إما إلهية أرسلها الله تعالى إلى عباده أو وضعية»^(١).

٢- «إننا في خضم الأخذ والاقتراس من فلسفات اجتماعية متعددة، منها ما هي فلسفات سماوية ومنها الوضعية»^(٢).

وفي هذين النصين إشارة إلى أن هناك فلسفة إلهية، ولو كانت الفلسفة إلهية لما وجد فيها تعارض وتناقض، ولكنها من صنع البشر ابتدعوها فاختلّفوا فيها . قال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٣). فالقول بأن الفلسفة إلهية باطل غير صحيح، ويخشى أن يؤدي هذا إلى تفسير الوحي المتزل على أنه فلسفة، وهذا ما لا يرضى به مسلم .

كما أن هناك من يقحم مصطلح الفلسفة في عناوين المصنفات والرسائل العلمية دون استخدام المضمون ودلالات هذا المصطلح مثل كتاب: فلسفة التربية الإسلامية في القرآن الكريم^(٤).

وفلسفة التربية الإسلامية في الحديث الشريف^(٥)، والقارئ للكتابين يجد أن محتوياتهما بعيدة عن الفلسفة^(٦). ويمكن أن تدرج تحت اسم: التربية الإسلامية

(١) محمود السيد سلطان، الأهداف التربوية في إطار النظرية التربوية الإسلامية، دار الحسام، القاهرة، عام ١٩٨٠، ص (٦٢) .

(٢) المرجع السابق، ص (٦٤) .

(٣) سورة النساء، آية رقم (٨٢) .

(٤) للاطلاع راجع كتاب فلسفة التربية في القرآن الكريم، للدكتور علي خليل أبو العينين .

(٥) للاطلاع راجع كتاب فلسفة التربية في الحديث الشريف للدكتور عبد الجواد سيد بكر .

(٦) وأعتقد أن مؤلفي الكتائين يقصدان بذلك خدمة التربية الإسلامية، وليس الإساءة، ولكن في نظري استخدام هذين المصطلحين لهما تأثير سيئ .

في القرآن الكريم، والتربية الإسلامية في الحديث الشريف .

لأنه يفهم من العنوانين السابقين أن هناك فلسفة في القرآن الكريم وفي الحديث الشريف، وحيث إن الفلسفة لا تصدر إلا من فليسوف، فقد يؤدي هذا إلى القول بما قاله ابن مسكويه .

وهذا ما يتطلع إليه أعداء الإسلام، وحاشا للمصطفى ﷺ أن يكون كذلك، إنه لا ينطق عن الهوى . قال تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(١). وقال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تُلَوِّمُ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُبُهُ يَمِينُكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾^(٢). وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٣). وهذا دليل على أميته وعدم معرفته للقراءة والكتابة وقد أتى بتشريع تحدى به البشرية، ولو كان فلسفة لأتى بمثله ممن أتى من بعده، وآتى لهم ذلك .

والمؤلفان - وفقهما الله تعالى - لا يقصدان ذلك، بل المراد خدمة السنة المطهرة بهذين المصنفين العلميين، ولكن العنوان تقليد لما هو سائد من إدخال مصطلح الفلسفة في المجال العلمي؛ ولذلك تأثيره السيئ .

وقد ذكر أحد المهتمين بمجال التربية الإسلامية، وأشرفوا على عدد من الرسائل العلمية: أنه ممن اقتحموا مجال التربية الإسلامية بلا أساس ديني، حيث يقول: «أعتقد أنني وقعت في كثير من أخطاء من سلكوا نفس طريقي سواء فيما كتبت في هذا المجال (التربية الإسلامية) وهو كثير، وفيما أشرفت عليه من رسائل علمية، ولكني أعتقد أنني كنت أحاول دائماً أن أتعلم من خلال ما أسمع وما أناقش وما أقرأ» ويقول أيضاً «وقد كنت واحداً ممن اقتحموا مجال التربية

(١) سورة النجم، آية رقم (٣-٤) .

(٢) سورة العنكبوت، آية رقم (٤٨) .

(٣) سورة الشورى، آية رقم (٥٣) .

الإسلامية بلا أساس ديني»^(١).

وقد يكون ذلك سبباً في وقوع بعض الرسائل العلمية في مثل هذه الأخطاء، كما يدلل هذا على أن البعض يحاول أن يخدم مجال التربية الإسلامية فيقع في خطأ غير مقصود، وبالتالي يسهم في تحقيق رغبات الأعداء وتطلعاتهم الخاقدة على الإسلام.

وقد كتب الدكتور ماجد عرسان الكيلاني مؤلفاً باسم (فلسفة التربية الإسلامية)^(٢). ومعظم الكتاب يتحدث عن علاقة الإنسان بالخالق وبالكون والحياة، وما بعد الحياة، وعلاقة الإنسان بالإنسان، والمطلع على الكتاب يجد أن كل ما جاء في الكتاب لا يمكن أن يخضع للفلسفة البتة، وليس له علاقة بها، غير أن الدارج هو إضفاء مصطلح الفلسفة على المصنفات التربوية وغيرها.

وقد انتقد أحد الغربيين وهو (دي جي . أوكونور) مصطلح الفلسفة، حيث يقول: والحقيقة أننا ننظر نظرة نقدية لاستعمالات عبارات مثل: (فلسفة التربية) أو (الأساس الفلسفي للتربية) أو (المسلمات الفلسفية للنظرية التربوية) وغيرها من العبارات المتشابهة، فإنه يتضح لنا أن مثل هذه العبارات ليست أكثر من عناوين غامضة ورنانة، لكلام كثير ومتنوع، ومن الممكن عدم استخدام مثل هذه العبارات دون ضرر إذا أردنا الصراحة والوضوح في الحديث^(٣).

إضافة إلى أن الفلسفة عندما تعالج طبيعة الإنسان وعلاقته بالكون تبدأ بمقدمات نظرية، ثم تبني آراءها على الاستنتاجات المشتقة من المقدمات، أما

(١) عبد الغني عبود، التربية الإسلامية، الطبعة الأولى، دار العربي، ١٩٨٢، ص (٢٩).

(٢) ماجد عرسان الكيلاني، فلسفة التربية الإسلامية الطبعة الأولى، مكتبة المنارة، مكة المكرمة، عام ١٩٨٧هـ.

(٣) دي . جي . أوكونور، مقدمة في فلسفة التربية، ترجمة محمد سيف الدين فهمي، القاهرة الحديثة للطباعة، القاهرة، عام ١٩٧٢م، ص (٩).

القرآن الكريم فلا يبحث في موضوعاته على هذه الشاكلة، وإنما ينبه الإنسان إلى التفكير في الأشياء المحيطة به، إضافة إلى أن الفلسفة تلجأ في منهجها إلى الشك للوصول إلى اليقين .

أما الدين فإنه يقوم على الإيمان، ويجعل الإيمان واليقين منطلقاً لمعرفة الحقائق؛ لأنها مرتبطة بأضخم حقيقة فيه وهي حقيقة التوحيد ^(١).

ثانياً: إصاق الفلسفة بالإسلام:

في العصور الوسطى المسيحية أخذت الفلسفة طابعاً دينياً ممزوجاً بالفكر اليوناني، وقد سلك بعض المسلمين من أمثال ابن سينا والفارابي وابن رشد نفس المسلك تقريباً، فكانت فلسفاتهم، محاولة للتوفيق بين الإسلام والفلسفة اليونانية ^(٢).

ثم سلك مسلك أولئك عدد من المسلمين عبر السنين التي تلت تلك الفترة برغبة إصاق الفلسفة بالإسلام، وأنها من الإسلام، وفي الإسلام استنارت وظهرت بالشكل اللائق، وهذا الزعم الذي ينادون به في الملاءمة من «مرض نفوسهم وضعف في عقولهم، يودون أن يثبتوا أن في الإسلام كل ما يروونه قد درج في أسواق العالم المتحضر مادياً» ^(٣) ظانين أن ذلك خدمة جليلة يؤديها للإسلام، فكان الإسلام في أعينهم ولد يتيماً ساقطاً لا يعيش إلا إذا جعل تحت رعاية رجل ذي جاه ونفوذ، أو هم يخافون أن لا تكون لهم عزة ما لم ينالوا شيئاً من الشرق ^(٤). أو الغرب .

وهذه بعض النماذج من الأقوال التي تحاول بكل الوسائل أن توجد فلسفة إسلامية .

(١) عبد الرحمن صالح عبد الله، المنهاج الدراسي وصلته بالنظرية التربوية الإسلامية، (٤٤) .

(٢) أحمد علي الفنيش، أصول التربية، مرجع سابق، ص (١٧) .

(٣) أبو الأعلى المودودي، نظرية الإسلام، مؤسسة الرسالة، بيروت، عام ١٩٨٠م، ص (٩) .

(٤) المرجع السابق (١٠) .

• المثال الأول:

تشير بعض النصوص إلى إقحام الفلسفة في الإسلام وإصاقها به، كما يتضح من النصوص التالية:

ففي عصر الرسول ﷺ «كان الإيمان هو محور الحياة في المجتمع الإسلامي، وكان أيضاً محور الفلسفة التي تقوم عليها الحياة في ذلك المجتمع» .

والفكر التربوي الموجود في هذين المصدرين: الكتاب والسنة، من مصادر التربية الإسلامية، ليس فكراً تربوياً خالصاً بالمفهوم الحديث، وإنما فكر تربوي ممتزج بفكر سياسي واقتصادي واجتماعي وتاريخي وحضاري، يشكل كله الإطار العام للأيدولوجيات الإسلامية، ومن هنا يستمد هذا الفكر التربوي الذي نراه في الكتاب والسنة قيمته العلمية ^(١).

والحقيقة أن «أصول المنطق والفلسفة تكمن في التراث اليوناني، وأنها قادت دارسيها من اليونان للضلال ولم ترشدهم إلى الحقيقة حتى دخلت عليهم المسيحية، وحين مزجوا الديانة المسيحية بالفلسفة انقلبت المسيحية إلى خليط من الحق والباطل والخطأ والصواب، فضلوا مرة ثانية، والفلسفة لا تروج إلا في دولة انحرفت عن الإيمان وضلت عن المعرفة الصحيحة، وبين الجماعات الجاهلية كالباطنية والقرامطة وجهلاء المتصوفة والمناطق» ^(٢).

ومن الأخطاء الناجمة عن تلك النصوص جعل ما هو موجود في الكتاب والسنة (فكراً) ولو كان الكتاب والسنة من الفكر لما كتب لهما الاستمرار طيلة أربعة عشر قرناً من الزمان دون تحريف أو تشويه، ومن الأخطاء جعل الإسلام (أيدولوجيات) فهذا لا يتفق مع الإسلام البتة؛ لأنها تعني معايير الجماعة التي يحكم

(١) حسن عبد العال، التربية الإسلامية في القرن الرابع الهجري، مرجع سابق، ص (٩٦،٩٧) .

(٢) فوزية رضا أمين خياط، الأهداف التربوية السلوكية عند شيخ الإسلام ابن تيمية، الطبعة

الأولى، مكتبة المنارة، مكة المكرمة، عام ١٩٨٧، ص (٢٩) .

بها على أنواع السلوك^(١) «وهذا المصطلح نادى به (دي تراس) في أواخر القرن التاسع عشر ثم استخدمه ماركس، ثم عرف كأسلوب للحوار والجدل بين وجهات نظر متباينة، ولا شك أن حياة المسلم لا تبني على المبادئ التي يبنى عليها المجتمع غير المسلم»^(٢).

وعليه فالواجب العناية بالمصطلحات، والحذر من كل مصطلح يعطي دلالة مخالفة للمنهج الإسلامي، أو يحمل معنى لا يتفق مع مبادئ الإسلام . ويوضح أنور الجندي خطأ بعض الباحثين:

من أن «علم أصول الفقه في نظر الباحثين: هو المنطلق الحقيقي للفلسفة الإسلامية، وليست آراء أرسطو وأفلاطون التي تمثلت في محاولات الفارابي وابن سينا، وكان هدفهم إقامة عناصر اللقاء بين الفلسفة والدين أو بين الحكمة والشرعية»^(٣).

وأصول الفقه يقصد به القواعد التي يتوصل بها إلى استنباط الأحكام الشرعية من الأدلة^(٤) إلا أن البعض لا يطيب له بال إلا إذا ألبس العلوم الإسلامية ثوباً غريباً، كأن يربط مثل هذا العلم بالفلسفة أو الأيدلوجية أو ما شابهها من المصطلحات الغريبة على ديننا ولغتنا .

(١) علي إبراهيم عبد الرحمن الزهراني، مبادئ مختارة للإدارة التربوية في ضوء مواقف من السيرة النبوية، بحث مكمل لدرجة الماجستير، مقدم لكلية التربية بجامعة أم القرى في العام الدراسي ١٤٠٥هـ، ص (١٥١-١٥٢).

(٢) المرجع السابق، ص (١٥٢) .

(٣) أنور الجندي، معلمة الإسلام، مرجع سابق، ص (٤٠/٢-٤١) .

(٤) محمد الخضري بك، أصول الفقه، الطبعة السادسة، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، عام ١٩٦٩م، ص (١٤) .

• المثال الثاني:

يقول نص المثال الثاني «لقد قدم الإسلام للبشرية فلسفة للتربية تظهر في سياق آيات القرآن الكريم، كما تظهر في أحاديث الرسول ﷺ وسير صحابته والتابعين وهي (أي فلسفة التربية) ليست في صور تعليمات صريحة خاصة بتربية النشء، أو في صور نظام تعليمي معين له أغراضه أو أهدافه الخاصة، وعلى ذلك فإن فلسفة التربية الإسلامية لا يمكن فهمها إلا في ظل إدراك الإطار العام للنظام الإسلامي كله، ولا يمكن استخلاصها إلا باستقراء آيات القرآن الكريم والأحاديث النبوية»^(١).

إن هذا النص يؤكد بأن الفلسفة في القرآن ليست موجودة صراحة ولكنها بالاستقراء تستخلص، فهل ما نستخلصه ونستنتجه من القرآن والسنة يعد فلسفة؟ إنه في ضوء ما تقدم من هذا البحث يكون الجواب بالنفي، وذلك لما تم إيضاحه عن معنى ومدلول وهدف الفلسفة الذي يتعارض مع الإسلام.

• المثال الثالث:

يقول نص المثال الثالث: طالما أننا نعيش في مجتمع عربي مسلم فلا بد أن يكون لنا فلسفة تربوية تستقي من شريعتنا الإسلامية السمحاء ومن تراثنا، ومن واقعنا المعاصر ومن تطلعاتنا المستقبلية^(٢).

يتضح من النص أنه يريد أن تستمد هذه الفلسفة من الشريعة والتراث، وليس كل تراثنا سليماً صحيحاً نقياً، فالفرق التي خرجت بمفاهيم مخالفة للإسلام، لا تمثل تراثاً صحيحاً يعتمد عليه، وإن كانت عربية؛ ولذلك فالدعوة

(١) عبد الجواد سيد بكر، فلسفة التربية الإسلامية في الحديث الشريف، الطبعة الأولى، دار الفكر العربي، ١٩٨٣، ص (١٠٥).

(٢) لطفي بركات أحمد، فلسفة تربوية عربية، دار المريخ، الرياض ١٤٠٣، ص (٢٩-٣٠).

الإسلامية أقوى وأعم من الرعة العربية للتراث، فتلك الأخطاء جلبتها الاتجاهات الفلسفية؛ لأنها تخرج الشخص من الصواب إلى الخطأ .

• المثال الرابع:

يقول نص المثال الرابع: أما الفلسفة الإسلامية فنرى أنها تفسح المجال للتأمل في الإنسان والكون والحياة، وتتفاعل مع الواقع بكل أدوات البحث والتجريب والتعليل من أجل الوصول إلى نظريات وتصورات وقوانين، وأن واجب الفيلسوف المسلم يملئ عليه الانطلاق من القرآن في وضع تصوراته عن الكون والإنسان والحياة، والنتيجة التي يصل إليها المسلم من الفلسفة هي الحكمة^(١).

ثم يؤكد النص التالي منهجية الفلسفة: أما المنهج الذي تلزمه الفلسفة في كل أبحاثها فهو المنهج العقلي والبراهين التي تستند إليها في كل قضاياها وتقريراتها، براهين عقلية دقيقة محكمة، ولا فرق في هذا بين الفلسفة من ناحية وبين العلوم الرياضية والطبيعية من ناحية أخرى إلا في نصيب كل منهما في استخدام مناهج الاستدلال والاستقراء والتجريب، فإن الفلسفة أكثر اعتماداً على الاستدلال منها على الاستقراء والتجريب^(٢).

ويتضح من ذلك أن الفلسفة تعتمد على المنهج العقلي والبراهين العقلية، وهو ما ذهب إليه ابن الطفيل وغيره من المسلمين الذين تأثروا بالمنهج الفلسفي، والمنهج العقلي قاصر لا يستطيع أن يتوصل إلى جميع الحقائق من تلقاء نفسه، ولو كان له القدرة المطلقة لما احتاج الإنسان إلى الشرائع، فإن غاية العقل أن يدرك بالإجمال حسن ما أتى الشرع بتفصيله، أو قبحه، فيدركه العقل جملة،

(١) أحمد على الفينيش، أصول التربية، مرجع سابق، ص (١٩) .

(٢) المرجع السابق، ص (٢٠-٢١) .

ويأتي الشرع بتفصيله فالفعل يكون مشتملاً على مصلحة، ومفسدة، ولا تعلم العقول مفسدته أرجح من مصلحته أو العكس، فيتوقف العقل في ذلك، فتأتي الشرائع ببيانه، وتأتي براجح المصلحة، وتنتهي عن راجح المفسدة، وكذلك الفعل يكون مصلحة لشخص مفسدة لغيره، والعقل لا يدرك ذلك . فتأتي الشرائع ببيانه فتأمر به لمن هو مصلحة له، وتنتهي عنه لمن هو مفسدة في حقه ^(١).

وهذا لا يعني إنكاراً وتعطياً للعقل، ولكن إنكاراً لهذا المنهج من حيث إنه يستمد شيئاً من الكتاب والسنة ثم يخضع ذلك للمنهج العقلي للحكم عليه، فهذا الذي يؤاخذ عليه؛ لأن في الاحتكام للمنهج العقلي البحث والمنهج العلماني مخالفة للشرع؛ لأنهما يأخذان بما يثبتته العقل والتجربة فقط دون المسلمات الشرعية .

والعقل أحياناً يرى في بعض الأمور أنها عين الصواب، ثم يتضح بعد ذلك أن باطنها هو الخطأ، فحقيقة مثل هذه لا يدركها العقل في معزل عن الشرع . قال الشاطبي - رحمه الله - «إن الله جعل للعقول في إدراكها حداً تنتهي إليه لا تتعداه، ولم يجعل لها سبلاً إلى الإدراك في كل مطلوب» ^(٢).

ثالثاً: آراء بعض العلماء في الفلسفة:

لقد واجه عدد من علماء المسلمين النداءات والافتراءات الفلسفية على الإسلام بالتصدي لها قولاً وعملاً، موضحين بأن لا أساس لها في الإسلام، وأنها يونانية المولد، غربية المنشأ، وعقيدة من رضي بغير الإسلام ديناً ومنهاجاً، وكشفوا مغازيها وعوارها بعد فحص وتمحيص، ولم يقتنعوا بقشورها، ومن

(١) عبد الله محمد جار النبي، ابن قيم الجوزية وجهوده في الدفاع عن عقيدة السلف، الطبعة الأولى، مؤسسة مكة للطباعة والإسلام، ١٩٨٦، ص (٤٥٥) .

(٢) الشاطبي، الموافقات (٣٢٦/٢) .

أولئك الذين عرفوا حقيقة الفلسفة:

شيخ الإسلام ابن تيمية: فلقد تصدى ابن تيمية للمتفلسفين الذين تكلموا في النبوة واعتقدوا أنها مكتسبة بالتعلم وخاضوا في مواضيع إلهية وتعبدية كثيرة، فخاض شيخ الإسلام معركة ضارية بما تعلمه من الكتاب والسنة، فرد عليهم وأدحض حججهم «وأن العدول عن منهج الأنبياء إلى منهج الفلاسفة عمل مخالف للفطرة ومناقض لمقتضيات المعرفة العقلية، والحقائق العلمية والفكرية والدوقية والنفسية . ثم إنهم (أي الفلاسفة) بمثل هذه الطرق الفاسدة يريدون خروج الناس عما فطروا عليه من المعارف اليقينية والبراهين العقلية، وما جاءت به من الأخبار الإلهية عن الله تعالى واليوم الآخر؛ وذلك أن طرق الفلاسفة تقضي في النهاية إلى التحلل من الالتزام الخلقي؛ لأنهم يذكرون أن العبادات هدفها إصلاح أخلاق النفس لتستعد للعلم الذي به يتحقق كمال النفس أو الإصلاح المدني والسياسي، فإذا ما تحقق ذلك فلا تكون ثمة حاجة إليها، وهذه النتيجة تعتبر مخالفة صريحة لمقتضيات الفطرة والعقل فضلاً عن الحقائق الدينية والشرعية^(١).

يقول ابن تيمية «إن الفلاسفة والمتكلمين من أعظم بني آدم حشواً وقولاً للباطل، وتكذيباً للحق في مسائلهم ودلائلهم، لا يكاد - والله أعلم - تخلو لهم مسألة واحدة عن ذلك»^(٢).

ابن قيم الجوزية: لقد تصدى ابن قيم الجوزية للانحرافات الفلسفية التي منها: أن كل إنسان يمكن أن يصل إلى النبوة عن طريق الرياضة والمجاهدة، ومحاولتهم التوفيق بين الدين والفلسفة «فيرى ابن قيم الجوزية أن الفلاسفة مهما تعللوا بالألفاظ التي توهم خلاف ما يعتقدون فإن أمرهم مكشوف، وفي حقيقة

(١) محمد عبد الله عفيفي، النظرية الخلقية عند ابن تيمية، ط (١)، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الرياض، ١٩٨٨، ص (١٦٦).

(٢) ابن تيمية، نقض المنطق، ص (٢٤).

الأمر لا مبدأ عندهم ولا معاد ولا صانع ولا نبوة ولا كتب نزلت من السماء، ولا ملائكته نزلت بالوحي من الله»^(١).

«ويكفيك دليلاً على أن هذا الذي عندهم ليس من عند الله ما نرى فيه من التناقض والاختلاف ومصادمة بعضه لبعض . قال تعالى: ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً﴾^(٢). وهذا يدل على أن ما كان من عنده سبحانه لا يختلف، وأن المختلف فيه والتناقض ليس من عنده وكيف تكون الآراء والخيالات وسوانح الأفكار ديناً يداين به ويحكم به على الله ورسوله، سبحانه هذا بهتان عظيم!»^(٣).

الإمام الشافعي: يقول الإمام الشافعي - رحمه الله -: حكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال ويطاف بهم في القبائل والعشائر، ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام^(٤). فإذا كان هذا لمن ترك الكتاب والسنة واتبع الكلام فما بالك بمن أدخل الفلسفة على الإسلام؟!.

الإمام الغزالي: انتهى آخر أمر الغزالي - رحمه الله - إلى الوقوف والحيرة في المسائل الكلامية، ثم عرض عن تلك الطرق وأقبل على أحاديث الرسول ﷺ فمات وصحيح الإمام البخاري على صدره^(٥). وألف كتاباً يبين فيه سقوط منهج الفلاسفة وبطلانه، وأسماء كتاب (تهافت الفلاسفة).

أنور الجندي: يقول أنور الجندي: إن جميع النظريات والفروض والاستجابات

(١) عبد الله محمد جار النبي، ابن قيم الجوزية وجهوده في الدفاع عن عقيدة السلف، ص (٤٦٨).

(٢) سورة النساء، آية رقم (٨٢) .

(٣) ابن القيم الجوزية، الفوائد، تحقيق عبد السلام شاهين، ط (١)، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٨٣، ص (١٠٥) .

(٤) ابن أبي العز الحنفي، شرح العقيدة الطحاوية، مرجع سابق، ص (٢٠٩) .

(٥) المرجع السابق، ص (٢٠٨) .

التي تصدر عن هذه الفلسفة هي باطلة تماماً، وهي في تقدير الإسلام اجتهادات قابلة للصواب والخطأ، وليست لها صفة الحقائق الثابتة أو العمومية، ومن ثم فيجب عدم تطويع الإسلام لأي مذهب فلسفي باسم التحديث، وأن محاولة التوفيق بين العقيدة الإسلامية والفلسفات هي محاولة فاشلة، وقد فشلت في التجربة الأولى (العصر العباسي) وانهارت وتصدعت؛ لأنها حاولت الجمع بين متناقضين^(١).

الدكتور عبد الرحمن صالح عبد الله يقول: إذا كنا ندعوا إلى بناء التربية على المبادئ القرآنية فإننا نقترح عدم إطلاق فلسفة التربية على نشاط من هذا النوع، ولعل الفرق بين هذا الموقف وبين الموقف الذي يمثلته أنصار التيار الثالث الذي يؤمن بفلسفة تربية مشتقة من مصادر إسلامية فرق متصل بقبول الفلسفة كاصطلاح، والواقع أنه يصعب الفصل بين الاصطلاح والمعاني التي يدل عليها، فكل اصطلاح له تاريخ معين وله دلالات معينة^(٢).

ويقول أيضاً عبد الرحمن صالح عبد الله: «لا مكان لفلسفة التربية في الإسلام حتى ولو في مجال الاصطلاحات»^(٣).

دي . جي . أكونور يقول: والحقيقة أننا ننظر نظرة نقدية لاستعمالات عبارات، مثل: (فلسفة التربية) أو (الأساس الفلسفي للتربية) أو (المسلمات الفلسفية للنظرية التربوية) أو غيرها من العبارات المتشابهة، فإنه يتضح لنا أن مثل هذه العبارات ليست أكثر من عناوين غامضة ورنانة، لكلام كثير ومتنوع، ومن الممكن عدم استخدام مثل هذه العبارات دون ضرر إذا أردنا الصراحة والوضوح في الحديث»^(٤).

(١) أنور الجندي، أسلمت المناهج والعلوم، دار الاعتصام، القاهرة، ١٩٨٦، ص (١٦٢) .

(٢) عبد الرحمن صالح عبد الله، المنهاج المدرسي، مرجع سابق، ص (٥٨) .

(٣) المرجع السابق، ص (٦٠) .

(٤) دي . جي . أكونور، مقدمة في فلسفة التربية، الديانة، ص (٩) .

ومن خلال تلك الآراء نستنتج أن إضافة الفلسفة أو مصطلح الفلسفة إلى الإسلام أو إضفاء الإسلام عليها غير مقبول، بل حتى في مجال الاصطلاح لا ينبغي للمسلمين استخدامها لمخالفتها للمنهج الإسلامي، ولما نتج عنها من أخطاء عندما ربط بعض المسلمين علومهم بالفلسفة، إما بقصد التوفيق بينهما، أو اختيارها كمدرسة فكرية .

يضاف إلى ما سبق كثرة الأفكار الهدامة في العصر الحاضر التي تؤدي إلى التشكيك على المدى البعيد في أن القرآن والسنة ما هي إلا فلسفة مثلها مثل الفلسفة اليونانية . وعلينا نحن المسلمين أن نعي ذلك ونحرص على حفظ ديننا من الأفكار والتيارات الوافدة أو ممن انخدع بها من المسلمين . ولا بد من الاعتزاز بالإسلام ومصدره: الكتاب والسنة، والحرص على تعلم العلم الصحيح السليم من الشوائب أولاً، ثم بالعمل والتطبيق ثانياً، وبتعليمه ونشره ثالثاً.

وبذلك تجني الأمة ثمار علمها وعملها، والحذر من أسلمت الأفكار الغربية الوثنية؛ لأنها صادرة ممن لم يُقَمَّ للشرعة وزناً، وعلى الأمة بمعين الذين أنعم الله عليهم كما علمنا الله تعالى أن نقول في سورة الفاتحة: ﴿اهدنا الصراط المستقيم . صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ .

* * * * *

خاتمة

لقد مر الاتصال واللقاء بين المجتمع الإسلامي والمجتمع الأوروبي في العصر الحديث بمراحل متعاقبة، وكان أولها مرحلة الذهول والدهشة والإعجاب والشعور بالنقص، ثم كانت مرحلة النقل والتقليد والاقتباس، ومرحلة تتراوح بين التوفيق بين القيم الغربية والقيم الإسلامية تارة والصراع بينها تارة أخرى^(١).

والتأمل لواقع المجتمع المسلم يرى وجود هذه المراحل، خاصة الأخيرة منها، حيث أصبح البعض ينادي بالديمقراطية، بل وينسبها للإسلام، ويطالب بالاشتراكية ويستدل لها بنصوص شرعية، وبالفلسفة ويربطها بالإسلام، وكان الإسلام عالة على الأفكار الغربية، وحاشا للإسلام أن يكون كذلك .

ولقد أكدت هذا الدراسة أن مصطلح الفلسفة قائم على البحث في علل الأشياء وكنهها ومحاولة الوصول عن طريق العقل إلى فهم الجاهول، والإجابة عن الأسئلة التي يعجز العلم عن بحثها والفصل فيها، وذلك في منأى عن مصادر الإسلام وهديه .

ولما أن العقل له حدود لا يمكن أن يتجاوزها مهما أوتي من علم وحكمة، فوجب حينئذ إخضاعه للشرع، والسير في هديه وتحت رعايته ومظلتها، في بعد عن الهوى وزللها . قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيَ هَدْيٍ مِنَ اللَّهِ ﴾^(٢).

كما أشارت هذه الدراسة إلى أن هناك من يتبنى استخدام هذا المصطلح دون قصد لمعناه ومدلوله، إلا أن لذلك آثاراً سلبية وسيئة خاصة إذا نسب هذا

(١) محمد المبارك، المجتمع الإسلامي المعاصر، ط (٤)، دار الفكر، بيروت، عام ١٩٧٩، ص

(١٠٢) .

(٢) سورة القصص، آية رقم (٥٠) .

المصطلح إلى الإسلام أو لمصدره: الكتاب والسنة، ثم إن في استخدامه تبعية لا حاجة لها، بل إن حذف هذا المصطلح من بعض نصوص الكتب لا يغير من دلالاتها ومرامي كلامها، وكأن ذلك المصطلح زيادة في الصياغة لا حاجة لها، ولا معنى مقصود له اعتبار علمي ومنهجي .

وفي ضوء ما سبق يلزم عدم استخدام هذا المصطلح خروجاً من التبعية أولاً ثم بعداً عن دلالاته ومعانيه الحقيقية التي لا تتفق مع المنهج الإسلامي، إضافة إلى عدم الحاجة إليه البتة .

والواجب محاربة كل محاولات التوفيق بين المنهج الإسلامي المبني على قواعد وأسس ربانية، وبين منهج بني على نظريات من وضع البشر، يتحكم فيها الهوى، مع اشتغالها على الكثير من القضايا المخالفة للإسلام.

هذا بالنسبة للنتاج الفكري، أما بالنسبة للنتاج المادي فيمكن القول بما قاله محمد الأمين مصطفى خطيب: بأن النتاج المادي غالباً ما يكون محايداً، فالأخذ به يفيدنا ولا يؤثر في أصالتنا (إذا أحسنّا استخدامه) أما النظريات فهي نتاج فكري، وغالباً ما تحمل تصورات حضارية معينة مخالفة لمنهجنا؛ لذا يكون الأخذ بها تبعية واضحة تبعدنا عن أصالتنا^(١).

(١) محمد الأمين مصطفى خطيب، علم النفس بين الأصالة والتبعية، ط (١)، دار المطبوعات الحديثة، جدة، عام ١٩٨٨م، ص (١٨-١٩) .

النتائج والتوصيات

أولاً: النتائج:

- من أهم النتائج التي أسفر عنها هذا البحث ما يلي:
- حرص أعداء المسلمين على نشر أفكارهم بين أبناء المسلمين من خلال أساليب الغزو الفكري التي منها مدارس الإرساليات ووسائل الإعلام والدعاية واستغلال الشباب الذي انبهر بالحضارة المادية الغربية .
- يحمل الغربيون عداً وحقداً على الإسلام والمسلمين، وقد ظهر في اعترافهم التي تضمنتها بركولاتهم .
- أن الفلسفة نبتت ونشأت وترعرعت قديماً في المجتمع اليوناني .
- احتفظ الفكر الغربي بالفلسفة اليونانية إلى يومنا هذا .
- الفلسفة منهج قائم على العقل الجرد في فهم المجهول، والإجابة عن الأسئلة التي يعجز العلم عن بحثها والفصل فيها .
- تبحث الفلسفة في ماهية الأشياء بقصد التوصل إلى كنهها بدون مسلمات شرعية .
- أن الفلسفة لا تعني الحكمة في المفهوم الغربي، بل تعني حب الحكمة والبحث عنها بالأداة العقلية دون مسلمات شرعية .
- أن الحكمة في المفهوم الإسلامي تعني الإصابة في القول والعمل .
- ميدان الفلسفة ليس مقصوراً على أهل العلم، بل لكل شخص أن يخوض ميدان الفلسفة وإن كان جاهلاً .
- فلسفة التربية جزء من المفهوم العام لمصطلح الفلسفة .
- مصطلح الفلسفة لا يتفق مع المنهج الإسلامي . لكونه لا يقوم على المسلمات الشرعية، ولا يسير في ضوئها، ويهدف إلى إخضاعها لميدان

- الفلسفة ومنهجها العقلي .
- استخدم بعض المسلمين مصطلح الفلسفة في كتاباتهم التربوية مجرد التبعية، دون قصد دلالاته ومعناه .
- حارب بعض علماء المسلمين الأوائل والأواخر استخدام المنهج الفلسفي حتى في مجال الاصطلاحات .
- إن استخدام مصطلح الفلسفة قد يؤدي إلى آثار سلبية على المفاهيم الإسلامية التربوية .

ثانياً: التوصيات:

- من خلال هذا البحث ونتائجه يمكن التوصية بالآتي:
- التنبيه لمضامين المصطلحات غير الإسلامية وعدم استخدامها، لما تشتمل عليه من مضامين ودلالات مخالفة للمنهج الإسلامي، الذي يقوم على الكتاب والسنة .
- ينبغي اجتناب استعمال مصطلح الفلسفة لما يشتمل عليه من مضامين ومفاهيم لا تتفق مع المنهج الإسلامي .
- يجب على المؤسسات التربوية، ومراكز الأبحاث العلمية تسليط الضوء على مصطلح الفلسفة ودلالاته بالأبحاث العلمية بما يؤكد ويوضح خطورة هذا المصطلح وأبعاده السيئة على الدين والفكر .
- العمل على إقناع الآخرين بمفهوم الفلسفة الخاطئ من خلال وسائط التربية والمقالات العلمية في الدوريات المتخصصة .
- ينبغي الاهتمام بالدراسات النقدية التي تتناول موضوع الفلسفة من خلال الرسائل والأبحاث العلمية .
- غرس الاعتزاز بالمصطلحات الإسلامية لدى أبناء المسلمين بالأساليب

التربوية المختلفة، من خلال المنهاج الدراسي والمعلم، والأنشطة غير الصفية .

— عدم التشجيع على استخدام المصطلحات الأجنبية ذات المضامين المتعارضة مع المنهج الإسلامي .

— أن تتبنى الجامعات في المجتمعات الإسلامية محاربة استخدام الألفاظ الأجنبية ذات الدلالات المخالفة للإسلام .

— يجب على المجموعات اللغوية في المجتمع العربي إعداد معجم بالمصطلحات الأجنبية المعربة، ونشر وتسهيل تداولها بين الأوساط العلمية .

المراجع

- ١- القرآن الكريم .
- ٢- أحمد ربيع عبد الحميد خلف الله، الفكر التربوي وتطبيقاته لدى جماعة الإخوان المسلمين، ط (١) القاهرة، مكتبة وهبة، ١٩٨٤م.
- ٣- أحمد محمد جمال، قضايا معاصرة في محكمة الفكر الإسلامي، ط (١)، دمشق، دار مجلة الثقافة، ١٩٨٠م .
- ٤- أحمد علي الفيش، أصول التربية، ليبيا، الدار العربية للكتاب، ١٩٨٢م .
- ٥- أحمد شلبي، تاريخ المناهج الإسلامية، ط (١)، القاهرة مكتبة النهضة المصرية، ١٩٧٥م .
- ٦- أنور الجندي، التربية وبناء الأجيال، ط (١)، بيروت الكتاب اللبناني، ١٩٧٥م.
- ٧- أنور الجندي، معلمة الإسلام، ج (١)، ط (٢)، دمشق، المكتب الإسلامي، ١٩٨٢م .
- ٨- أنور الجندي، أسلمت المناهج والعلوم، القاهرة، دار الاعتصام، ١٩٨٦م .
- ٩- أبو الأعلى المودودي، نحن والحضارة الغربية، جدة، الدار السعودية للنشر والتوزيع، ١٩٨٤م .
- ١٠- أبو الأعلى المودودي، نظرية الإسلام وهديه، ترجمة جليل حسن الأصلاحي، بيروت، مؤسسة الرسالة، ١٩٨٠م .
- ١١- أ . ل . شاتلية، الغارة على العالم الإسلامي، ترجمة محب الدين الخطيب، مساعد الباقي، ط (٤)، جدة، الدار السعودية للنشر والتوزيع، ١٩٨٥م .
- ١٢- الظاهر أحمد الزواوي، ترتيب القاموس المحيط على طريقة المصباح المنير وأساس البلاغة، ج (١)، ط (٢)، عيسى الحلبي وشركاه، ١٩٧١م .

- ١٣- المعلم بطرس البستاني، قطر المحيط (أي قاموس مختصر اللغة العربية)، ج (١)، مكتبة لبنان . سنة الطبع بدون .
- ١٤- ابن قيم الجوزية، إغاثة اللفهان عن مصايد الشيطان، ج (١)، بيروت، النور الإسلامية، سنة الطبع بدون .
- ١٥- ابن قيم الجوزية، الفوائد، تحقيق عبد السلام شاهين، ج (١)، بيروت دار الكتب العلمية، ١٩٨٣ م .
- ١٦- الشيخ نديم الجسر، قصة الإيمان بين الفلسفة والعلم والقرآن، مكان النشر بدون، دار النشر بدون، سنة الطبع بدون .
- ١٧- ابن تيمية، مجموعة الرسائل الكبرى، ج (١)، مكان النشر بدون، دار الفكر للنشر والطباعة، ١٩٨٠ م .
- ١٨- ابن أبي العز الحنفي، شرح العقيدة الطحاوية، ط (٨)، بيروت، المكتب الإسلامي، ١٩٨٤ م .
- ١٩- السيد محمود أبو الفيض المنوفي، تهافت الفلاسفة، ط (١)، بيروت، دار الكتاب العربي، ١٩٦٧ م .
- ٢٠- اللجنة الوطنية المكلفة بدراسة وسائل تحقيق التفوق والسبق في التعليم بالولايات المتحدة الأمريكية عام ١٩٨٣ م، أمة معرضة للخطر، ترجمة وعرض، يوسف عبد المعطي، مكتب التربية العربي لدول الخليج، ١٩٨٤ م .
- ٢١- جلال العالم، قادة الغرب يقولون دمروا الإسلام أييدوا أهله، عمان، دار الأرقم ١٩٨٣ م .
- ٢٢- حسن عبد العال، التربية الإسلامية في القرن الرابع الهجري، القاهرة، دار الفكر العربي ١٩٧٨ م .
- ٢٣- دي . جي . أوكونور، مقدمة في فلسفة التربية، ترجمة محمد سيف الدين فهمي، القاهرة، الحديثة للطباعة، ١٩٧٢ م .
- ٢٤- عبد العزيز البدوي، حكم الإسلام في الاشتراكية، ط (٥)، المدينة

- النورة، المكتبة العلمية، ١٩٨٣ م.
- ٢٥- علي إبراهيم الزهراني، مبادئ مختارة للإدارة التربوية في ضوء موافق من السيرة النبوية، بحث مكمل لدرجة الماجستير، مقدم لكلية التربية بجامعة أم القرى في العالم الدراسي، ١٤٠٥/١٤٠٦ هـ.
- ٢٦- عبد الرحمن صالح عبد الله، المنهاج الدراسي وصلته بالنظرية التربوية الإسلامية، ط (١)، الرياض، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، ١٩٨٦ م.
- ٢٧- عبد الجواد سيد بكر، فلسفة التربية الإسلامية في الحديث الشريف، ط (١)، مكان النشر بدون، دار الفكر العربي ١٩٨٣ م.
- ٢٨- عبد الغني عبود، التربية الإسلامية، ط (١)، الفكر العربي، ١٩٨٢ م.
- ٢٩- عبد الله محمد جار النبي، ابن قيم الجوزية وجهوده في الدفاع عن عقيدة السلف، ط (١)، مؤسسة مكة للطباعة والأعلام، ١٩٨٦ م.
- ٣٠- فوزية رضا أمين خياط، الأهداف التربوية السلوكية عند شيخ ابن تيمية، ط (١)، مكة المكرمة، مكتبة المنار، ١٩٨٧ م.
- ٣١- فيليب . هـ . فينكس، فلسفة التربية، ترجمة محمد ليبب النجيحي، القاهرة، دار النهضة العربية، ١٩٦٥ م.
- ٣٢- لطفي بركات أحمد، فلسفة تربوية عربية، الرياض، دار المريخ، ١٤٠٣ هـ.
- ٣٣- محمود السيد سلطان، الأهداف التربوية في إطار النظرية التربوية الإسلامية، القاهرة، دار الحسام، ١٩٨٠ م.
- ٣٤- محمود السيد سلطان، بحوث في التربية الإسلامية، القاهرة، دار المعارف، ١٩٧٩ م.
- ٣٥- محمد المبارك، المجتمع الإسلامي المعاصر، ط (٤)، بيروت، دار الفكر، ١٩٧٩ م.
- ٣٦- محمد أسد، منهاج الإسلام في الحكم، ترجمة منصور محمد ماضي، ط

- (٦)، بيروت، دار العلم للملايين، ١٩٨٣ م .
- ٣٧- محمد علي المرصفي، من المبادئ، التربية في الإسلام، جدة، عالم المعرفة، ١٩٨٣ م .
- ٣٨- محمد الدين الفيروزي أبادي، القاموس المحيط، ج (٤)، ط (٤)، القاهرة، المكتبة التجارية، ١٣٥٧ هـ .
- ٣٩- محمد ثابت الفندي، مع الفيلسوف، بيروت، دار النهضة العربية، ١٩٨٠ م .
- ٤٠- محمد ليبب النجيجي، مقدمة في فلسفة التربية، ط (٢)، القاهرة، مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٦٧ م .
- ٤١- منير المرسي سرحان، في اجتماعيات التربية، ط (٣)، القاهرة، مكتبة الأنجلو المصرية، ١٩٨٢ م .
- ٤٢- محمد أحمد الخطيب، الحركات الباطنية في العالم الإسلامي، ط (٢)، عمان، مكتبة الأقصى، ١٩٨٦ م .
- ٤٣- محمد عبد الله عفيفي، النظرية الخلقية عند ابن تيمية، ط (١)، الرياض، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، ١٩٨٨ م .
- ٤٤- محمد لطفي جمعة، تاريخ فلاسفة الإسلام في المشرق والمغرب، المكتبة العلمية، مكان وتاريخ النشر بدون .
- ٤٥- ماجد عرسان الكيلاني، فلسفة التربية الإسلامية، ط (١)، مكة المكرمة، مكتبة المنار، ١٩٨٧ م .
- ٤٦- محمد الخضري بك، أصول الفقه، ط (٦)، القاهرة، المكتبة التجارية الكبرى، ١٩٨٧ م .
- ٤٧- محمد مصطفى خطيب، علم النفس بين الأصالة والتبعية، ط (١)، جدة، دار المطبوعات الحديثة، ١٩٨٨ م .
- ٤٨- نظمي لوقا، الحقيقة عند فلاسفة المسلمين، القاهرة، مكتبة غريب، ١٩٨٢ م .

* * *

فهرس الموضوعات

| | |
|-----|---------------------------------|
| ٢٩٧ | المبحث الأول: مدخل الدراسة |
| ٢٩٧ | المقدمة: |
| ٢٩٨ | أهمية الدراسة: |
| ٢٩٨ | أهداف الدراسة: |
| ٢٩٨ | أسئلة الدراسة: |
| ٢٩٩ | منهج الدراسة: |
| ٢٩٩ | حدود الدراسة: |
| ٣٠٠ | المبحث الثاني: الغزو التربوي |
| ٣٠٠ | أساليب الغزو التربوي: |
| ٣٠٤ | استخدام المصطلحات الغربية: |
| ٣٠٥ | • الديمقراطية: |
| ٣٠٧ | • الاشتراكية: |
| ٣١٢ | المبحث الثالث: حقيقة الفلسفة |
| ٣١٢ | مفهوم الفلسفة: |
| ٣١٢ | • الدلالة اللغوية للفلسفة: |
| ٣١٢ | • الدلالة الاصطلاحية للفلسفة: |
| ٣١٣ | • الحكمة في الدلالة اللغوية: |
| ٣١٣ | • الحكمة في الدلالة الاصطلاحية: |
| ٣١٣ | أولاً: في المفهوم الإسلامي: |
| ٣١٤ | ثانياً: في المفهوم الغربي: |

| | |
|--|-----|
| الفلسفة عبر العصور: | ٣٢١ |
| أثر الفلسفة في المجتمع: | ٣٢٤ |
| • أولاً: جماعة إخوان الصفا: | ٣٢٥ |
| • ثانياً: جماعة المعتزلة: | ٣٢٥ |
| الفلسفة الحديثة: | ٣٢٦ |
| ميدان الفلسفة: | ٣٢٨ |
| المبحث الرابع : الفلسفة من منظور المنهج الإسلامي | ٣٣٣ |
| أولاً: نماذج من الأخطاء والأخطار الفلسفية: | ٣٣٣ |
| ثانياً: إصاق الفلسفة بالإسلام: | ٣٣٨ |
| ثالثاً: آراء بعض العلماء في الفلسفة: | ٣٤٣ |
| خاتمة | ٣٤٨ |
| النتائج والتوصيات | ٣٥٠ |
| أولاً: النتائج: | ٣٥٠ |
| ثانياً: التوصيات: | ٣٥١ |
| المراجع | ٣٥٣ |
| فهرس الموضوعات | ٣٥٧ |

شهداء أحد الذين ذكرهم ابن إسحاق في مغازيه

إعداد:

د. محمد بن عبد الله غبان الصبحي

الأستاذ المشارك في كلية الدعوة في الجامعة

المقدمة

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّ لَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١).

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^(٢).
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾^(٣).

إن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار^(٤).

وبعد: فإن طلب العلم الشرعي والاشتغال بعلم الكتاب السنة والبحث والقراءة والاطلاع على كتب أهل العلم من أجل الأعمال، وهو قربة إلى الله تعالى لمن أحسن النية والقصد، وهو أيضا مساهمة في خدمة العلم وطلابه، وقد أشار النووي إلى ضرورة وجود هذين الهدفين في الباحث قبل الإقدام على

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٠٢ .

(٢) سورة الأحزاب، الآيتان: ٧٠-٧١ .

(٣) سورة النساء، الآية: ١ .

(٤) هذه الخطبة تسمى: خطبة الحاجة، وقد كان النبي - ﷺ - يقدمها بين يدي خطبه، وكذلك السلف الصالح في خطبهم ودروسهم وكتبهم ومختلف شؤونهم، وقد خصص لها فضيلة الشيخ محمد ناصر الدين الألباني - رحمه الله - رسالة أسماها (خطبة الحاجة).

البحث والكتابة والتصنيف فيقول في باب آداب المعلم: «وينبغي أن يعتني بالتصنيف إذا تأهل له^(١)، فيه يطلع على حقائق العلم ودقائقه ويثبت معه لأنه يضطره إلى كثرة التفتيش والمطالعة والتحقيق والمراجعة والاطلاع على مختلف كلام الأئمة ومتفقه وواضحه من مشكله: وصحيحه من ضعيفه: وجزله من ركيكه، وما لا اعتراض عليه من غيره وبه يتصف المحقق بصفة المجتهد».

ويقول: «وينبغي أن يكون اعتناؤه من التصنيف لما لم يسبق إليه أكثر، والمراد بهذا أن لا يكون هناك مصنف يغني عن مصنفه في جميع أساليبه، فإن أغنى عن بعضها فليصنف من جنسه ما يزيد زيادات يحتفل بها مع ضم ما فاتته من الأساليب وليكن تصنيفه فيما يعم به ويكثر الاحتياج إليه»^(٢).

ويقول حاجي خليفة: «ثم إن التأليف على سبعة أقسام لا يؤلف عالم عاقل إلا فيها وهي: إما شيء لم يسبق إليه فيخترعه، أو شيء ناقص يتممه، أو شيء مغلق يشرحه، أو شيء طويل يختصره دون أن يخل بشيء من معانيه، أو شيء متفرق يجمعه، أو شيء مختلط يرتبه، أو شيء أخطأ فيه مصنفه فيصلحه»^(٣).

وذكر ابن خلدون: «أن الناس حصروا مقاصد التأليف التي ينبغي اعتمادها وإلغاء ما سواها فعدوها سبعة وذكر منها: أن تكون مسائل قد وقعت غير مرتبة في أبوابها ولا منتظمة فيتقصد المطلع على ذلك أن يرتبها ويهذبها ويجعل كل مسألة في بابها»^(٤).

وحسب علمي فإن أحدا من المصنفين والمؤلفين لم يفرد شهداء أحد رضي

(١) الأهلية للتصنيف تختلف باختلاف أنواع المصنفات وفنونها وأهميتها، وأسأل الله العلي القدير أن يوفقني للتصنيف بما ينفع ويُفيد .

(٢) النووي، المجموع شرح المذهب ١، ٢٩ - ٣٠ .

(٣) كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ص ٣٥ .

(٤) المقدمة ص ٧٣١ - ٧٣٣ .

الله عنهم بمؤلف خاص .

ولما كان هذا الموضوع لم يسبق إليه، ولا يوجد مصنف يغني عنه بجميع أساليبه، كما أن معلوماته متفرقة، وتحتاج إلى جمع وتصنيف .

استحق أن يصنف فيه، وانطبقت عليه الشروط التي ذكرها العلماء المشار إليها آنفاً للتأليف .

لذا: رأيت أن من المفيد القيام بهذا العمل لذكر أسماء هؤلاء الشهداء وسيرهم العظيمة؛ ولألقي شيئاً من الضوء على مآثرهم وتضحياتهم بالمال والنفس في سبيل الله، وهو مساهمة في تمجيد ذكر هؤلاء الأبطال وإشهارهم والإشادة بهم؛ وذكر أعظم فضل لهم وهو الاستشهاد ليذكروا بذلك ويترحم ويترضى عليهم ويدعى لهم بالمغفرة، وهذا من أقل ما يستحقونه .

ولا يخفى على كل مسلم ما لصحابة رسول الله ﷺ من فضل على أمة محمد ﷺ، فقد جاهدوا من أجل نشر كلمة التوحيد، وفي سبيل ذلك لقوا أشد العذاب والأذى، فقدموا كل غال ونفيس: وضحوا بأموالهم وأوقاتهم بل وأرواحهم لإعلاء كلمة الله .

ومن أوائل هؤلاء الرجال الصادقين ثلة من أصحاب النبي ﷺ الأولين وهم الذين استشهدوا في غزوة أحد التي وقعت في شهر شوال من السنة الثالثة من الهجرة النبوية .

وقد سرد أسماءهم: محمد بن إسحاق بن يسار المطلبي في كتابه السير ورتبهم على قبائلهم، فصدرهم بالمهاجرين ثم الأوس من الأنصار، ثم الخزرج منهم .

وكما هو معلوم فإن كتاب السير والمغازي لابن إسحاق مفقود إلا جزء يسير منه من رواية محمد بن سلمة عن محمد بن إسحاق ينتهي في أوائل غزوة أحد، بتحقيق الدكتور سهيل زكار، وأيضاً بتحقيق وتعليق الدكتور محمد حميد الله، وليس فيه قائمة شهداء أحد.

ونقل لنا ابن هشام هذه القائمة في تهذيبه لسيرة ابن إسحاق وقد اعتمدت عليه فيها في بحثي هذا^(١).

وسرد ابن حزم قائمة بأسماء شهداء أحد^(٢) كما ذكر الذهبي^(٣) عقب ترجمة مصعب بن عمير رضي الله عنه في سير أعلام النبلاء قائمة بأسمائهم أيضا، ولم يذكر أنه اعتمد في ذكرها على ابن إسحاق إلا أنها تشبه إلى حد كبير قائمة ابن إسحاق التي ذكرها عنه ابن هشام في تهذيبه للسيرة؛ ووجه اختلاف قائمة الذهبي عن قائمة ابن إسحاق؛ أن الذهبي أسقط ذكر ثلاثة من الشهداء ممن ذكرهم ابن إسحاق، وأضاف سبعة.

فقد أضاف من الأوس: مالك بن أمية، وعوف بن عمرو، ومالك حليف سبيع بن حاطب، وعمير بن عدي، ومن الخزرج: إياس بن عدي، ومن بني الحارث بن الخزرج: عمرو بن إياس، ومالك بن إياس.

وأسقط: سعد بن الربيع، وثابت بن وقش، وأنيس بن قتادة.

وإضافته لـ: مالك بن أمية، وعوف بن عمرو وقعت عقب ذكره لحنظلة ابن أبي عامر، والذي يظهر لي أن الذهبي وهم في ذكر مالك هذا فإن صنيع ابن هشام يوهم أن مالك بن أمة — وليس أمية — ممن استشهد يوم أحد وسبب ذلك أن ابن هشام عقب على ابن إسحاق بالتعريف بجده أبي سفيان بن الحارث وجد حنظلة غسيل الملائكة.

والنص في تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام هكذا: «ومن بني عمرو بن عوف ثم من بني ضبيعة بن زيد: أبو سفيان بن الحارث بن قيس بن زيد،

(١) عزوت إلى كتاب ابن هشام هذا باسم: (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام) وذكرته في قائمة المصادر والمراجع بالاسم الذي طبع على جلده: (السيرة النبوية لابن هشام).

(٢) ابن حزم، جوامع السيرة النبوية: ١٣٢-١٣٧.

(٣) سير أعلام النبلاء: ١٠٤٩-١٥٠.

وحنظلة بن أبي عامر بن صيفي بن نعمان بن مالك بن أمة، وهو غسيل الملائكة قتله شداد بن الأسود بن شعوب الليثي رجلان (قال ابن هشام: قيس بن زيد ابن ضبيعة، ومالك بن أمة بن ضبيعة) قال ابن إسحاق: ومن بني عبيد بن زيد الخ».

فمن جعل مالك بن أمة ممن استشهد في أحد ظن أن قوله: (ومالك بن أمة ابن ضبيعة) إنما هو من استدراكات ابن هشام على ابن إسحاق في ذكر من استشهد بأحد، لكن ابن هشام لم يستدرك أحدا من الشهداء في ثانيا كلام ابن إسحاق، إنما جعل استدراكاته بعد فراغ ابن إسحاق من ذكرهم، ومداخلات ابن هشام اقتصر على التوضيح والتعريف فقط .

وهذه منها فإن ابن هشام في مداخلته هذه إنما يعرف بجدة أبي سفيان: (قيس) وجدة حنظلة: (مالك بن أمة) وأهما ابنا ضبيعة حيث أورد ابن إسحاق هذين الصحابين رضي الله عنهما فيمن استشهد من بني ضبيعة فأراد ابن هشام زيادة في الربط والتوضيح وصل نسبهما إلى ضبيعة .

وليس في الصحابة أحد باسم: مالك بن أمة؛ وفيهم: مالك بن أمية واحد فقط وهو: (مالك بن أمية بن عمرو السلمي من حلفاء بني أسد بن خزيمه شهد بدرا واستشهد يوم اليمامة)^(١)، كما أنه لا يوجد في الصحابة أحد باسم: عوف بن عمرو . وسرد أسماء شهداء أحد ابن سيد الناس المتوفى سنة ٧٣٤هـ في كتابه السيرة النبوية المسمى: (عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير)^(٢) . وممن سرد أسماء شهداء أحد من الباحثين المعاصرين: حسين أحمد الباكري^(٣) في

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣/٣٧٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤/٢٣٤، وابن حجر، الإصابة: ٣/٣٣٨ .

(٢) ابن سيد الناس، عيون الأثر: ١/٤٣٧-٤٤٢ .

(٣) انظر الصفحات: ٣٥٤ - ٣٦٩ .

رسالته لنيل درجة الماجستير وعنوانها: (مرويات غزوة أحد جمع وتحقيق ودراسة).
فقد أورد الشَّهداء الذين ذكرهم ابن إسحاق ولم يترجم لهم، إنما ذكر
الاسم ومعلومات قليلة جدا عن الشهيد دون عزو للمعلومات إلى المصادر،
ورتب الشَّهداء على حروف المعجم .

ولما جمعت أسماء الشَّهداء من كتب السيرة وتراجم الصحابة رضي الله عنهم
زادوا على المائة، والثابت في صحيح البخاري وغيره أنهم سبعون وهو المشهور
من كلام العلماء، فغالب من ذكروا زيادة على السبعين إنما ذكروا على سبيل
الوهم أو الغلط .

وهؤلاء المختلف فيهم يحتاج كل واحد منهم لدراسة فاحصة دقيقة، ووضع
منهج للترجيح بينهم، مما يطيل البحث ويشعب جوانبه؛ ويزيد في عدد صفحاته
عن الرقم المحدد، مما لا يتناسب مع قواعد نشر البحوث في المجلات العلمية .

ولعزمي على نشر هذا البحث في مجلة الجامعة الإسلامية، ورغبة في أن
يكون مناسبا من حيث الحجم رأيت أن أقصر على من ذكرهم ابن إسحاق
لأنه أقدم من وصلنا ذكره لأسماء شَّهداء أحد، ولإجماع كتب تراجم الصحابة
التي طالعناها على استشهادهم في غزوة أحد .

وسأقوم بإذن الله بتخصيص بحث آخر أجمع فيه: «شهداء أحد الذين لم
يذكرهم ابن إسحاق في كتابه المغازي» .

واعتمدت في ذكر أسماء الشَّهداء وترتيبهم على ما ذكره ابن إسحاق من
خلال تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام، ثم ترجمت لكل شهيد منهم - رضي
الله عنهم - من عدد من كتب التراجم، حتى خرجت بترجمة تعرّف بالشَّهيد
وتشمل: اسمه، ونسبه، وشيئا من سيرته رضي الله عنه، ثم ما يتعلق بشهوده
غزوة أحد واستشهاده فيها، وقصة استشهاده إن وجدت .

وعلى ضوء ما تجود به المصادر من معلومات عن الصحابي الشهيد تتسع أو

تضييق ترجمته، فبعضهم لم يصل إلى نصف صفحة، وبعضهم يزيد عن ذلك كثيرا .

ومن المصنفات التي اعتمدت عليها في الترجمة لهم :

كتاب الطبقات الكبرى لمحمد بن سعد، وكتاب الاستيعاب لابن عبد البر، وكتاب أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، وكتاب سير أعلام النبلاء للذهبي، وكتاب الإصابة في معرفة الصحابة للحافظ ابن حجر العسقلاني .

وراجعت مصادر أخرى فأضفت منها معلومات إلى تراجمهم كالكتب الستة وغيرها من كتب الحديث والتاريخ .

وحرصت على استيعاب معلومات الكتب التي ترجمت للصحابة، وسبكت منها ترجمة للشهيد، تضمنت ما احتوته من معلومات عنه، فخرجت بترجمة له أقرب إلى التكامل؛ حيث أن المصادر يكمل بعضها بعضاً؛ فبعضهم يختصر في موضع يبسط فيه آخر .

ورببت المصادر في الحاشية على وفيأتم ليعرف تسلسل الفكرة أو المعلومة، وأول من أوردتها .

وراعيت الدقة بعزو كل ما أورده من معلومات في ترجمة الشهيد، وذلك في ذكر: اسمه، وأسماء أجداده، ونسبته، وقبيلته، وكنيته، ولقبه، وتحريت مزيداً في الدقة في ذلك .

مما يساعد للوصول إلى الحقيقة في الصحابة المختلف في استشهادهم في غزوة أحد لتشابه بينهم وبين أحد الشهداء في الاسم أو اسم الأب أو اسم الجد، أو النسب أو النسبة أو اللقب أو الكنية .

ولذلك كثرت الإحالات إلى الحاشية عند سرد نسب الصحابي، وهذا الصنيع وإن كان فيه تكرار في بعض الحواشي، إلا أنني رأيته ضرورياً لإعطاء القارئ صورة أقرب لواقع محتويات ترجمة الصحابي في هذه المصنفات .

وتحاشيت طريقة العزو الإجمالي التي قد توهم أن المصادر المذكورة اتفقت

جميعاً على إيراد جميع المعلومات بجزئياتها، مع أن الحقيقة قد لا تكون كذلك، بل قد ينفرد أحد هذه المصادر بمعلومة واحدة فقط ولا يشارك بقية المصادر في باقي المعلومات.

وهي طريقة تشبه إلى حد كبير طريقة الإسناد الجمعي التي تجنبها المحدثون والرواة؛ عدا قلة منهم أمثال: ابن إسحاق في بعض رواياته، والواقدي الذي ينتهجها في كثير من رواياته، وتلميذه ابن سعد إلا أن استخدامه لها نادراً. والرواية التي يستخدم فيها المصنف الإسناد الجمعي تختلط متونها ببعض فإن كان في الرواية راوٍ لا يعتد به؛ فإن المتن كله يكون ضعيفاً؛ حتى وإن كان باقي الرواة ثقات؛ وسبب ذلك اختلاط معلوماتهم بمعلومات الراوي الضعيف وعدم تمييزها.

وقسمت البحث إلى مقدمة وتمهيد وثلاثة فصول:

ذكرت في المقدمة: أهمية البحث، والمصادر التي سبقت في تناول موضوع البحث، ومنهجي في البحث.

وتضمن التمهيد: عرضاً مختصراً لغزوة أحد، وفضل شهداء أحد رضي الله عنهم.

وعنونت الفصل الأول: (من استشهد من المهاجرين في غزوة أحد) ذكرت فيه الاختلاف في عدد من استشهد في أحد من المهاجرين، ثم ترجمت لشهداء أحد الذين ذكرهم ابن إسحاق.

أما الفصل الثاني فعنوانه: (من استشهد من الأوس في غزوة أحد) مهدت له بالتعريف بالأوس وذكر قبائلهم ثم ترجمت لمن ذكرهم ابن إسحاق في شهداء أحد من الأوس.

والفصل الثالث عنوانه: (من استشهد من الخزرج في غزوة أحد) مهدت له أيضاً بالتعريف بالخزرج وذكرت قبائلهم ثم ترجمت لمن ذكرهم ابن إسحاق في

شهداء أحد من الخزرج .

ثم ختمت البحث بخاتمة، وذيلته بفهرس للمصادر والمراجع، وفهرس للموضوعات .

وفي ختام هذه المقدمة أحمد الله تعالى الذي منَّ عليَّ بنعمه الكثيرة التي لا تُعد ولا تُحصى، ومنها إتمام هذا البحث، الذي كان حلماً منذ عامين فتحقق، فأشكره على فضله وعظيم إنعامه .

ولا أدعي أن البحث جاء على ما أريده تماماً، وذلك لما يعتري البشر وأعمالهم من النقص، فقد وصفهم الله بالضعف فقال: ﴿وخلق الإنسان ضعيفاً﴾^(١). كتب عبدالرحيم البيساني إلى العماد الإصفهاني^(٢) معذراً عن كلام

(١) جزء من الآية: ٢٨ من سورة النساء: أي: ضعف في نفسه، وضعف في عزمه وهمته، وذكر ابن أبي حاتم أن موسى عليه السلام قال للنبي ﷺ: «وإن أمتك أضعف أسماعاً وأبصاراً وقلوباً» (ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ٤٧٩/١).

(٢) البيساني هو: عبدالرحيم بن علي بن الحسين بن الحسن اللخمي الشامي البيساني الأصل، ولد سنة تسع وعشرين وخمس مائة، سمع من ابن عساكر وغيره، قال الذهبي: «كان بارعاً في الترسل وبلاغة الإنشاء، وله في ذلك اليد البيضاء، والمعاني المبتكرة، والباع الأطول، لا يدرك شأوه، ولا يشق غباره، مع الكثرة» كان حافظاً للقرآن، وقرأ الجمع بين الصحيحين توفي سنة ست وتسعين وخمس مائة من الهجرة (الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٣٣٨/٢١ - ٣٤٤).

والعماد الإصفهاني هو: عمادالدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن حامد بن عبد الله الأصبهاني الكاتب، ولد سنة تسع عشرة وخمس مائة بأصبهان، ساد في علم الترسل، وصنّف التصانيف، واشتهر ذكره، كان فريد عصره نظماً ونثراً، كان جامعاً للفضائل: الفقه، والأدب، والشعر الجيد، وله اليد البيضاء في النثر والنظم، توفي سنة سبع وتسعين وخمس مائة من الهجرة (الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٣٤٥/٢١ - ٣٥٠).

استدركه عليه: «إنه قد وقع لي شيءٌ وما أدري أوقع لك أم لا؟ وها أنا أخبرك به وذلك أني رأيت أنه لا يكتب إنسان كتاباً في يومه إلا قال في غده: «لو غير هذا لكان أحسن، ولو زيد لكان يستحسن، ولو قدم هذا لكان أفضل، ولو ترك هذا لكان أجمل».

ثم علق البيهقي بقوله: «وهذا من أعظم العبر، وهو دليل على استيلاء النقص على جملة البشر»^(١).

أسأل الله أن يرزقني حسن النية والعمل، وأن يجعله عملاً صالحاً متقبلاً، وصلي على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

(١) حاجي خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ١/١٨، وقد اشتهرت نسبت هذه العبارة للعماد الأصفهاني على أنها من كلامه؛ ولم أقف على ذلك، إنما قيلت له كما ذكرت والله أعلم.

التمهيد: غزوة أحد^(١) وفضل شهداء أحد

غزوة أحد إحدى مغازي النبي ﷺ، تنسب إلى جبل أحد وهو جبل يقع شمال المدينة النبوية، أخبر النبي ﷺ أنه من جبال الجنة فقد روى البخاري في صحيحه من حديث أبي حميد قال: أقبلنا مع النبي ﷺ من غزوة تبوك، حتى إذا أشرفنا على المدينة قال: هذه طابة وهذا أحدٌ جبلٌ يحبنا ونحبه^(٢).

في سفح هذا الجبل وقبل أكثر من أربعة عشر قرناً، وبالتحديد في منتصف شوال من العام الثالث من الهجرة^(٣) وقعت غزوة أحد بين فئتين من أهل ذاك العصر: فئة تؤمن بالله واليوم الآخر وهم: أصحاب النبي ﷺ الذين التفوا حوله بقلوبهم فهم المجتمع الإسلامي الصافي من كل الشوائب، وبين فئة كافرة بالله مشركة وهم: مشركو قريش ومن أطاعهم.

هذه الغزوة هي الغزوة الوحيدة التي قاتل فيها ﷺ بنفسه، وفيها ضرب أبي ابن خلف بحربة، وهي المرة الوحيدة التي يضرب بها أحداً من الناس بيده^(٤).

(١) وقعت الغزوة بجانب جبل أحد فنسبت إليه ويقع هذا الجبل شمال المدينة النبوية ويبلغ ارتفاعه ما يزيد على العشرين ومائة متراً، ويبعد عن المسجد النبوي خمسة أكيال ونصف الكيل بدءاً من باب المجيدي أحد أبواب المسجد النبوي من المبنى القديم (أ. د. أكرم ضياء العمري، السيرة النبوية الصحيحة: ٣٧٨/٢).

(٢) البخاري، الجامع الصحيح: ١٢٥/٨.

(٣) أجمع علماء السيرة على أن الغزوة كانت في شوال من السنة الثالثة، انظر كتاب السير والمغازي لابن إسحاق: ٣٢٤، وانظر أقوالهم في: (مرويات غزوة أحد، حسين الباكري: ٤٣).

(٤) نقل الحلبي عن شيخ الإسلام ابن تيمية ذلك (الصالح، سبل الهدى والرشاد: ٩/٤)، وقال الحلبي في السيرة الحلبية عقب سرده لقصة ضرب النبي ﷺ لأبي بن خلف: «قال في النور: ولم يقتل بيده الشريفة ﷺ قط أحداً إلا أبي بن خلف؛ لا قبل ولا بعد» (السيرة الحلبية ٥١١/٢-٥١٢).

وسبب هذه الغزوة أن المشركين أرادوا أن يثأروا لقتلهم في غزوة بدر التي وقعت قبل أحد بسنة وشهر^(١) وليخلصوا طرقهم التجارية إلى الشام من سيطرة المسلمين، وليستعيدوا مكانتهم عند العرب التي تأثرت لهزيمتهم في بدر^(٢).

فقد أجمعت قريش لرسول الله ﷺ بأحايishها ومن أطاعهم من قبائل: بني كنانة، وأهل قحمة^(٣) وبلغ عددهم: ثلاثة آلاف رجل ومعهم مائتا فرس^(٤) وثمانى نسوة^(٥).

وقد رأى النبي ﷺ رؤيا تتعلق بالغزوة فقد روى البخاري في صحيحه عن أبي موسى الأشعري أن النبي ﷺ قال: «رأيت في رؤيائي أني هزرت سيفاً فانقطع صدره فإذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد، ثم هزرتة أخرى فعاد أحسن ما كان، فإذا هو ما جاء به الله من الفتح واجتماع المؤمنين، ورأيت فيها بقراً والله خير، فإذا هم المؤمنون يوم أحد»^(٦).

ولما علم المسلمون بقدوم المشركين لغزو المدينة شاور رسول الله ﷺ أصحابه في البقاء في المدينة والتحصن فيها أو الخروج لملاقاة جيش المشركين ولما استمع عليه الصلاة والسلام لآراء الصحابة وقد رأى بعضهم البقاء في المدينة ورأى آخرون الخروج منها لملاقمهم خارجها، انطلق ﷺ فلبس لأمنته، فتلاوم

(١) ابن إسحاق، كتاب السير والمغازي: ٣٢٢، حسين الباكري، مرويات غزوة أحد: ٤٦، و أ.د. أكرم ضياء العمري، السيرة النبوية الصحيحة: ٣٧٨/٢.

(٢) حسين الباكري، مرويات غزوة أحد: ٤٦، و أ.د. أكرم ضياء العمري، السيرة النبوية الصحيحة: ٣٧٨/٢.

(٣) ابن إسحاق، كتاب السير والمغازي: ٣٢٢-٣٢٣.

(٤) ابن إسحاق، كتاب السير والمغازي: ٣٢٦.

(٥) انظر أسماءهن في كتاب السير والمغازي لابن إسحاق: ٣٢٣-٣٢٤، وفي تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ٦٢/٣.

(٦) رواه البخاري في صحيحه عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: ٣٧٤-٣٧٥.

الصحابة وقالوا: عرض نبي الله ﷺ بأمر وعرضتم بغيره، وأرسلوا عمه حمزة بن عبدالمطلب يعتذر عنهم ويقول له: أمرنا لأمرك تبع فلما أخبر حمزة رضي الله النبي ﷺ بذلك قال له عليه الصلاة والسلام: «إنه ليس لنبي إذا لبس لأمته أن يضعها حتى يناجز»^(١).

خرج المسلمون من المدينة رافعين راية سوداء، وثلاثة ألوية: لواء للمهاجرين يحمله مصعب بن عمير، ولواء الأوس يحمله أسيد بن حضير، ولواء الخزرج يحمله الحباب بن المنذر، وقد اجتمع تحت هذه الألوية: جيش تعداده ألف نفس كانوا في بادئ الأمر خليطاً فيهم: مسلمون صادقون، وفيهم متظاهرون بالإسلام من أتباع عبدالله بن أبي بن سلول، منهم مئتا دارع، ومعهم فرسان فقط.

(١) جاء ذلك في رواية طويلة رواها ابن إسحاق في كتاب السير والمغازي: ٣٢٤-٣٢٥، عن جمع من شيوخه فيهم عدد مبهمون جمع رواياقم كلها في متن واحد، وذكره كذلك ابن هشام في تهذيبه لسيرة ابن إسحاق: (٣/٦٠-٦٣)، ورواه الإمام أحمد في المسند: (٣/٣٥١) بإسناده عن أبي الزبير عن جابر به نحوه وذكره الطبري في التفسير: (٤/١٦٤-١٦٥) وصدره بقوله: (ذكر لنا)، ورواه الطبراني ومن طريقه الحافظ ابن حجر (تغليق التعليق ٣٣٠/٥-٣٣١) بإسناده عن عبيدالله بن عتبة عن ابن عباس بمثل رواية الحاكم، ورواه الحاكم في المستدرک (٢/١٢٨-١٢٩) بإسناده عن عبيدالله بن عبدالله بن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما به نحوه ولفظه: «ما ينبغي لنبي أن يضع أدواته بعد أن لبسها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه»، وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، وأقره الذهبي فقال في التلخيص: صحيح، وذكر رواية الحاكم هذه الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١٣/٣٤١) وقال: وهذا سند حسن، ورواه البيهقي في السنن الكبرى (٧/٤٠-٤١) بإسناده من طريق ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة به نحوه، ونقله عنه ابن كثير في البداية والنهاية (٤/١٢-١٣)، وصحح الألباني المرفوع إلى النبي ﷺ بمجموع الطرق؛ انظر تعليقاته على فقه السيرة لمحمد الغزالي: ص ٢٦٩.

ولبس رسول الله ﷺ درعين، وخرج الجيش متجها إلى أحد، وبالقرب من موقع المعركة، ولما كان الفريقان يرى بعضهم بعضا؛ انسحب رأس المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول بثلاث الجيش، وذلك إنما هو تصفية وتنقية لجيش المسلمين قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقِيِ الْجَمْعَانِ فَيَاذَنَ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعُنَاكُمْ هُمْ لَكَفَرِيَوْمٌ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْمُونُ﴾ .

ورأى بعض الصحابة قتال المنافقين أتباع رأس المنافقين الذين انسحبوا من الجيش قال تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَكُسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾ .

وهم بعض المسلمين بالعودة إلى المدينة ولكن الله تولاهم فقاوموا الضعف الذي ألم بهم قال تعالى: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا﴾ .

ولما وصل جيش المسلمين ميدان المعركة: تفقد النبي ﷺ جيش المسلمين واستعرض صغار الصحابة الذين لا طاقة لهم بالقتال فلم يجزهم، ونظم عليه الصلاة والسلام صفوف الجيش وجعل ظهورهم إلى جبل أحد ووجوههم تستقبل المدينة، وجعل خمسين من الرماة بقيادة عبد الله بن جبير رضي الله عنهم فوق جبل عنين المقابل لجبل أحد من جهة الجنوب لحماية المسلمين من التفاف المشركين عليهم وإحاطتهم بهم، وشدد عليه الصلاة والسلام على هؤلاء الصحابة ألا يبرحوا مكائهم مهما تغيرت الظروف فقال لهم: «لا تبرحوا، إن رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا، وإن رأيتموهم ظهروا علينا فلا تعينون»^(١).

التقى الفريقان واشتد القتال بين المسلمين والمشركين، وأبدى المسلمون رغم قلة العدة والعدد بطولة فائقة حتى قتلوا من المشركين وجرحوا وتراجع

(١) رواه البخاري في صحيحه، (الجامع الصحيح مع فتح الباري: ٣٤٩/٧) .

المشركون وانهمزموا، فلما رأى الرماة هزيمة المشركين قالوا لأمرهم عبد الله بن جبير: الغنيمة الغنيمة ظهر أصحابكم فما تنتظرون، فقال عبد الله بن جبير: أنسيتم ما قال لكم رسول الله ﷺ؟ قالوا: والله لنأتين الناس فلنصيب من الغنيمة ثم انطلقوا يجمعون الغنائم^(١).

وبعد نزول الرماة وانكشاف ظهور المسلمين: رأى خالد بن الوليد وكان على خيالة المشركين الفرصة سانحة فالتف حول المسلمين، وشجع ذلك المشركين فعادوا للقتال من جديد وأحاطوا بالمسلمين من جهتين وفقد المسلمون مواقعهم الأولى وأخذوا يقاتلون دون تخطيط فأخذوا يتساقطون شهداء في ميدان المعركة في سفح جبل أحد.

وهؤلاء الشهداء استحقوا أفضل ما يجزى به شهيد لأنهم شهداء غزوة من غزوات النبي ﷺ، وأضافوا إلى ذلك فضل صحبة النبي ﷺ وغير ذلك من فضائل الصحابة رضوان الله عليهم الكثيرة.

ولشهداء أحد رضي الله عنهم فضل ومزية على غيرهم من شهداء الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، فقد وردت آيات وأحاديث في فضلهم رضوان الله عليهم، فمما نزل فيهم من القرآن: قوله تعالى: ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه، فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر، وما بدلوا تبديلاً﴾^(٢).

نزلت هذه الآية في شهداء أحد عامة^(٣) أو في أحدهم وهو أنس بن النضر رضي الله عنه، لما رواه البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: ترى هذه الآية نزلت في أنس بن النضر الخزرجي: ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله

(١) انظر: المصدر السابق.

(٢) سورة الأحزاب، الآية رقم: ٢٣.

(٣) انظر: فتح الباري لابن حجر: ٥١٨/٨.

عليه^(١) ﴿٢﴾، ونزل فيهم أيضا قوله جل وعلا: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموالا بل أحياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين﴾^(٣).

قال ابن كثير: «يخبر تعالى عن الشهداء بأنهم وإن قتلوا في هذه الدار فإن أرواحهم حية مرزوقة في دار القرار»^(٤).

روى الإمام أحمد بإسناد حسن عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله عز وجل أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أثمار الجنة تأكل من ثمارها وتأوي إلى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم ومأكلهم وحسن مقيلم قالوا: ياليت إخواننا يعلمون بما صنع الله لنا لئلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب فقال الله عز وجل أنا أبلغهم عنكم فأنزل الله عز وجل هؤلاء الآيات على رسوله: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموالا بل أحياء عند ربهم يرزقون﴾^(٥) ﴿٦﴾.

وفي الحديث الصحيح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنه قال: لقيني رسول الله ﷺ فقال يا جابر مالي أراك منكسرا مهتما قلت يا رسول الله استشهد أبي وترك عيالا وعليه دين قال أفلا أبشرك بما لقي الله به أباك قلت بلى يا رسول الله قال إن الله أحيا أباك وكلمه كفاحا وما كلم أحدا قط إلا من

(١) سورة الأحزاب، الآية رقم: ٢٣ .

(٢) البخاري، الجامع الصحيح: ٥١٨/٨ .

(٣) سورة آل عمران، الآيات: ١٦٩ - ١٧١ .

(٤) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم: ٤٢٦/١ .

(٥) سورة آل عمران، الآية رقم: ١٦٩ .

(٦) أحمد، المسند: ٢٦٥/١، وبتحقيق د. عبد الله التركي وآخرين: ٢١٨/٤ .

وراء حجاب فقال له يا عبدى تمنّ أعطك قال يا رب تردني إلى الدنيا فأقتل
فيك ثانية فقال الرب تعالى ذكره إنه سبق مني أنهم إليها لا يرجعون قال يا رب
فأبلغ من ورائي فأنزل الله: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا... الآية﴾^(١).
وسأتي في تراجم الشهداء أحاديث أخرى تدل على فضل شهداء أحد .

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٣٩-٣٤١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣-٢٤٤، وابن حجر، الإصابة: ٣٥٠/٢، ورواه الترمذي وحسنه، السنن: ٢٣٠-٢٣١.

الفصل الأول: من استشهد من المهاجرين في غزوة أحد

اختلف في عدد من استشهد من المسلمين في غزوة أحد من المهاجرين فقليل: أربعة^(١) وحكى ابن سيد الناس عن موسى بن عقبة أنه زاد خامسا^(٢) وقيل: ستة^(٣) كما ذكر ابن سيد الناس أن ابن سعد زاد على الخمسة الذين ذكرهم موسى بن عقبة ستة فجعلهم أحد عشر شهيدا من قريش وحلفائهم، وأن ابن عبد البر زادهم حتى جعلهم أربعة عشر^(٤) وفيما يأتي تراجم الأربعة الذين ذكرهم ابن إسحاق في كتاب المغازي:

١- حمزة بن عبد المطلب^(٥):

حمزة بن عبد المطلب بن هاشم^(٦) بن عبد مناف القرشي الهاشمي أبو عمار^(٧)، وأمه: هالة بنت وهيب بن عبد مناف بن زهرة، عم النبي ﷺ^(٨)،

(١) ابن حبان، السيرة النبوية وأخبار الخلفاء: ص ٢٢٦، وابن حزم، جوامع السيرة النبوية: ص ١٣٢، وابن كثير، البداية والنهاية: ٤/٤٧، والفصول في سيرة الرسول ﷺ له: ص ١٥٠.

(٢) ابن سيد الناس، عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير: ١/٤٣٧.

(٣) الحلبي، السيرة الحلبية: ٢/٥٤٧.

(٤) ابن سيد الناس، عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير: ١/٤٣٧.

(٥) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من المهاجرين: من قريش من بني هاشم بن عبد مناف (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ٣/١٢٢)، وذكره من شهداء أحد: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢/٤٢، والبخاري، الجامع الصحيح: ٧/٣٧٤، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١/١٤٩.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١/٢٧١.

(٧) ابن الأثير، أسد الغابة: ١/٥٢٨، وابن حجر، الإصابة: ١/٣٥٣، وانظر ترجمته في كتاب الطبقات الكبرى لابن سعد: ٣/٨-١٩.

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١/٢٧١.

وأخوه من الرضاعة^(١) و قريبه من جهة أمه^(٢).

ولد رضي الله عنه قبل النبي ﷺ بستين وقيل بأربع^(٣) وأسلم في السنة الثانية من البعثة^(٤) وقيل بل كان إسلامه بعد دخول النبي ﷺ دار الأرقم في السنة السادسة من مبعثه ﷺ^(٥) ولما أسلم حمزة علمت قريش أن رسول الله ﷺ قد امتنع، وأن حمزة سيمنعه فكفوا عن بعض ما كانوا ينالون منه^(٦) ولازم حمزة رضي الله عنه نصر رسول الله ﷺ وهاجر معه، وآخى النبي ﷺ بينه وبين زيد بن حارثة^(٧).

(١) قال الحافظ ابن حجر: «عم النبي ﷺ وأخوه من الرضاعة أرضعتها ثوية مولاة أبي لهب كما ثبت في الصحيحين» (ابن حجر، الإصابة ٣٥٣/١)، ولم أقف - لا في الصحيحين ولا في أحدهما - على ما ذكره الحافظ من: أن ثوية هي التي أرضعت النبي ﷺ وحمزة، والذي فيهما أن حمزة أخ للنبي ﷺ من الرضاعة دون تحديد المرأة التي أرضعتها. (انظر: اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان، لمحمد فؤاد عبيد الباقي ١٠٣/٢، والبخاري مع الفتح ٢٥٣/٥، ومسلم ١٠٧١/٢) وأن ثوية أرضعت النبي ﷺ وأبا سلمة (انظر: اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان، لمحمد فؤاد عبد الباقي ١٠٣/٢ - ١٠٤، والبخاري مع الفتح ١٥٨/٩، ومسلم: ١٠٧٢/٢).

(٢) فإن أم حمزة هالة بنت أهيب بن عبد مناف بن زهرة ابنة عم آمنة بنت وهب بن عبد مناف أم النبي ﷺ (ابن حجر، الإصابة ٣٥٣/١).

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧١/١، وابن حجر، الإصابة ٣٥٣/١ - ٣٥٤، وقال ابن عبد البر في ترجمة حمزة رضي الله عنه: «كان أسن من رسول الله ﷺ بأربع سنين وهذا لا يصح عندي لأن الحديث الثابت أن حمزة وعبد الله بن عبد الأسد أرضعتها ثوية مع رسول الله ﷺ، إلا أن يكون أرضعتها في زمانين» ولم أقف على الحديث الثابت المشار إليه في كلام ابن عبد البر وسبق تعقيبي على ابن حجر في عزوه للشاهد منه إلى الصحيحين.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٢٨/١.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧١/١.

(٦) الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٧٢/١.

(٧) ابن حجر، الإصابة ٣٥٤/١.

كان يقال له: أسد رسوله، ويكنى: أبا عمارة، وأبا يعلى بابنيه: عمارة، ويعلى^(١) رُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَقِبَهُ: أَسَدَ اللَّهِ^(٢) وسيد الشهداء^(٣) أو: خير الشهداء^(٤)، وعقد له رسول الله ﷺ لواء وأرسله في سرية فكان ذلك أول لواء عقد في الإسلام في قول المدائني^(٥).

شهد رضي الله عنه بدرًا وأبلى فيها بلاء حسنًا مشهورًا: فقد قتل شيبعة ابن ربيعة، وشارك في قتل عتبة بن ربيعة أو بالعكس على اختلاف في ذلك، وقتل: طعيمة بن عدي^(٦) وقيل إنه قتل: سباعا الخزاعي يومئذ؛ وقيل: بل قتله يوم أحد قبل أن يقتل^(٧).

شهد رضي الله عنه أحداً وقتل أكثر من ثلاثين نفساً من المشركين قبل أن يُقتل^(٨) قتله رجل يقال له وحشي مولى لجبير بن مطعم، وكان جبير بن مطعم قد قال لمولاه وحشي: إن قتلت حمزة بعمي فأنت حر، فتربص وحشي لحمزة رضي الله عنه حتى قتله^(٩).

فقد كان حمزة يقاتل في أحد بين يدي النبي ﷺ بسيفين فقال قائل: أي

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧١/١.

(٢) ابن حجر، الإصابة ٣٥٤/١.

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٣/١، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٧٣/١، وابن حجر، الإصابة ٣٥٤/١.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٣/١.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧١/١ ولم يذكر المدائني، ابن حجر، الإصابة ٣٥٤/١.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٣/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٢٩/١.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٣/١.

(٨) ابن حجر، الإصابة ٣٥٤/١.

(٩) البخاري، الجامع الصحيح: ٣٦٧/٧، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٣/١.

أسد، فبينا هو كذلك إذا عشر عشرة وقع منها على ظهره، فانكشفت الدرع عن بطنه، فطعنه وحشي الحبشي بحربة أو برمح فأنفذه^(١).

وقد روى البخاري في صحيحه تفصيل قصة استشهاد من رواية القاتل نفسه فقد قال وحشي: إن حمزة قتل طُعَيْمَةَ بن عدي بن الحيار بيد، فقال لي مولاي جبير بن مطعم: إن قتلت حمزة بعمي فأنت حر. قال: فلما أن خرج الناس عام عنين -وعنين جبل بحيال أحد بينه وبينه واد- خرجت مع الناس إلى القتال فلما اصطفوا للقتال خرج سباع فقال: هل من مبارز؟ قال: فخرج إليه حمزة بن عبد المطلب فقال: يا سباع يا ابن أم أعمار مقطعة البطور أتحاد الله ورسوله ﷺ؟ قال: ثم شد عليه فكان كأمس الذاهب قال: وكمنت لحمزة تحت صخرة فلما دنا مني رميته بحربتي فأضعها في ثنته حتى خرجت من بين وركيه قال فكان ذاك العهد به.

فلما رجع الناس رجعت معهم فأقمت بمكة حتى فشا فيها الإسلام ثم خرجت إلى الطائف فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ رسولا فقبل لي إنه لا يهيج الرسل قال فخرجت معهم حتى قدمت على رسول الله ﷺ فلما رأيته قال: أنت وحشي؟ قلت: نعم. قال: أنت قتلت حمزة؟ قلت: قد كان من الأمر ما بلغك. قال: فهل تستطيع أن تغيب وجهك عني. قال: فخرجت فلما قبض رسول الله ﷺ فخرج مسيلمة الكذاب قلت: لأخرجن إلى مسيلمة لعلني أقتله فأكافئ به حمزة قال: فخرجت مع الناس فكان من أمره ما كان قال فإذا رجل قائم في ثلثة^(٢) جدار كأنه جمل أورق نائر الرأس قال: فرمته بحربتي فأضعها بين ثديه حتى خرجت من بين كتفيه قال: ووثب رجل من الأنصار فضربه بالسيف على هامته^(٣).

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٤-٢٧٥، وابن الأثير، أسد الغابة: ١/٥٣٠.

(٢) الثَّلْمَةُ: فُرْجَةُ المكسور والمهدوم (الفيروز آبادي، القاموس المحيط: ص ١٤٠٢).

(٣) البخاري، الجامع الصحيح: ٣٦٧/٧-٣٦٨.

عاش رضي الله عنه دون الستين ^(١) ودفن هو وعبدالله بن جحش في قبر واحد ^(٢).

وروي أن النبي ﷺ قال: لولا أن تجد صفة لتركت دفنه حتى يحشر من بطون الطير والسباع، وكان قد مثل به يومئذ فقد بقرت ^(٣) هند بنت عتبة عن بطن حمزة رضي الله عنه فأخرجت كبده وجعلت تلوك ^(٤) كبده ثم لفظتها فقال النبي ﷺ لو دخل بطنها لم تدخل النار، فلم يمثل بأحد ما مثل بحمزة، قطعت هند كبده وجدعت أنفه وقطعت أذنيه، وبقرت بطنه ^(٥).

وعلق ابن عبدالبر رواية من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ وقف على حمزة حين استشهد فبكى ولما رأى ما مثل به: شهق، فلم ير منظرا كان أوجع لقلبه منه فقال: رحمك الله أي عم فلقد كنت وصولا للرحم فعولا للخيرات ^(٦).

ورثاه: كعب بن مالك - وقيل: عبدالله بن رواحة - بأبيات منها:

بكت عيني وحق لها بكاءها وما يغني البكاء ولا العويل
على أسد الإله غداة قالوا لحمزة ذاكم الرجل القتيل
أصيب المسلمون به جميعا هناك وقد أصيب به الرسول

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٣/١، وابن حجر، الإصابة ٣٥٤/١.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٣/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٣١/١.

(٣) البقر: الفتح، والكشف (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ١٤٥/١).

(٤) اللوك: أهون المضغ، أو مضغ صلب، أو علك الشيء (الفيروز آبادي، القاموس المحيط: ص ١٢٣٠).

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٤/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٣٠/١.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٥/١.

أبا يعلى، لك الأركان هُدَّتْ وأنت الماجد البرُّ الوصول
عليك سلام ربك في جنان يخالطها نعيمٌ لا يزول
ألا يا هاشمَ الأخيار صبرا فكل فعالكم حسنٌ جميل
رسولُ الله مضطربٌ كريم بأمر الله ينطق إذ يقول
إلى أن قال:

ألا يا هندُ لا تبدي شـماتا بحمزة إنَّ عزكم ذليل
ألا يا هندُ فابكي لا تـملي فأنت الواله العَبْرَى الثكول^(١)
جاء في بعض الروايات: أن معاوية رضي الله عنه حفر العين في خلافته
فكشفت بعض قبور شهداء أحد، فوجدوا أجسادهم رطابا يتشنون، وذلك على
رأس أربعين سنة، وأصاب المر^(٢) رجل حمزة فطار منها الدم^(٣).
٢- عبدالله بن جحش^(٤):

عبدالله بن جحش بن رياح بن يعمر^(٥) بن صبرة بن مرة بن كبير بن غنم
ابن دودان بن أسد بن خزيمه^(٦) الأسدي حليف بني عبد شمس^(٧) ويكنى أبا

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٥/١-٢٧٦، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٣٠/١-٥٣١.

(٢) المر: المسحاة أو مقبضها (الفيروز آبادي، القاموس المحيط: ٦١٠).

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ٥٣٢/١.

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من المهاجرين: من قريش من بني أمية بن عبد
شمس (تقريب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٢/٣)، وقال عنه: «حليف لبني أسد بن
خزيمة»، وذكره في شهداء أحد أيضا: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٢/٢، والذهبي، سير
أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٩١/٣، وابن حجر، الإصابة: ٢٨٦/٢.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٩١/٣.

(٧) ابن حجر، الإصابة: ٢٨٦/٢.

محمد، وأمه: أميمة بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي^(١).
 أحد السابقين إلى الإسلام^(٢) هاجر إلى الحبشة^(٣) وعاد إلى مكة لما بلغ مهاجري
 الحبشة إسلام أهل مكة^(٤) ذكره ابن إسحاق في أول من قدم المدينة من المهاجرين^(٥)
 وفيمن شهد بدرًا^(٦) آخى النبي بينه وبين عاصم بن ثابت^(٧).
 وبعثه في سرية^(٨) وقال لأصحابها: «لأبعثن عليكم رجلاً أصبركم على الجوع
 والعطش»، قال سعد رضي الله عنه: فبعث علينا عبد الله بن جحش فكان أول أمير
 في الإسلام^(٩) ورايته في تلك السرية هي أول راية عقدت في الإسلام - على
 قول -^(١٠) ونسبت إليه فيما بعد فسميت: (سرية: عبد الله بن جحش).
 رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَرَجَ إِلَى أَحَدِ نَزَلٍ عِنْدَ الشَّيْخَيْنِ^(١١) فَأَصْبَحَ
 هُنَاكَ فَجَاءَتْهُ أُمُّ سَلَمَةَ بِكَتِفٍ مَشْوِيَةٍ فَأَكَلَهَا ثُمَّ جَاءَتْهُ بَنِيذٌ فَشَرِبَ ثُمَّ أَخَذَهُ

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٩١/٣.

(٢) ابن حجر، الإصابة: ٢٨٦/٢.

(٣) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق ٣٢٤/١.

(٤) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق ٣٦٥/١.

(٥) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق ٤٧٠/١.

(٦) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق ٦٧٩/١.

(٧) ابن حجر، الإصابة: ٢٨٧/٢.

(٨) انظر تفاصيل السرية في تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام ٦٠٧-٦٠١/١.

(٩) جاء ذلك في ما رواه الإمام أحمد في المسند: (١٧٨/١)، والبغوي عن سعد بن أبي وقاص

عنه. وانظر مسند الإمام أحمد (الفتح الرباني للساعاتي ٢٣/٢٥-٢٦)، والإصابة: ٢٨٧/٢.

(١٠) ابن حجر، الإصابة: ٢٨٧/٢.

(١١) أطمأن سميًا بهذا الاسم لأن شيخًا وشيخة كانا يتحدثان في موضعه، وهو موضع عسكر

فيه رسول ﷺ ليلة خرج لقتال المشركين بأحد (ياقوت الحموي، معجم البلدان: ٣/٣٨٠).

رجل من القوم فشرب منه ثم أخذه عبدالله بن جحش فعب^(١) فيه فقال له رجل بعض شرابك أتدري أين تغدو قال نعم ألقى الله وأنا ريان أحب إلي من أن ألقاه وأنا ظمآن اللهم إني أسألك أن أستشهد وأن يمثل بي فتقول فيم صنع بك هذا فأقول فيك وفي رسولك^(٢).

وقد دعا عبدالله بن جحش رضي الله عنه يوم أحد أن يرزقه الله الشهادة؛ فاستجيب له^(٣) جاء في بعض الروايات: أن عبدالله بن جحش قال لسعد بن أبي وقاص يوم أحد: ألا تأتي فندعوا؟ قال سعد: فخلونا في ناحية فدعا سعد فقال: يا رب إذا لقينا القوم^(٤) غدا فلّقني رجلا شديدا حرده^(٥) أقاتله فيك ثم أرزقني الظفر عليه حتى أقتله وأخذ سلبه. قال: فأمن عبدالله بن جحش، ثم قال عبدالله: اللهم أرزقني رجلا شديدا حرده أقاتله فيك حتى يأخذني فيجدع أنفي وأذني فإذا لقيتك قلت هذا فيك وفي رسولك فتقول صدقت. قال سعد: فكانت دعوة عبدالله خيرا من دعوتي فلقد رأيته آخر النهار وإن أنفه وأذنه لمعلق في خيط^(٦).

وفي رواية أنه قال في دعائه إذ ذاك: اللهم إذا لاقوا هؤلاء غدا فإني أقسم عليك لما يقتلونني ويقتلوا بطني ويجدعوني فإذا قلت لي لم فعل بك هذا فأقول

(١) العب: الشرب بلا تنفس (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ١٦٨/٣).

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٩١/٣.

(٣) ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل ٢٢/٥، وابن حجر، الإصابة: ٢٨٧/٢.

(٤) في مطبوعة الإصابة: (اليوم) وهو تصحيف ظاهر.

(٥) الحرد: القصد والمنع (الفيروز آبادي، القاموس المحيط: ص ٣٥٣) والمقصود لقني رجلا قويا خبيرا بفنون القتال وقصد عدوه ومنع نفسه منه، ليكون قتاله أعظم للأجر وأبلغ.

(٦) ابن حجر، الإصابة: ٢٨٧/٢، وذكر أن ابن شاهين أخرج نحوه، وكذا ابن المبارك في: (الجهاد) مرسلا.

اللهم فيك فلما التقوا فعلوا ذلك به وقال الرجل الذي سمعه أما هذا فقد استجيب له وأعطاه الله ما سأل في جسده في الدنيا وأنا أرجو أن يعطى ما سأل في الآخرة^(١).

قال الزبير: كان يقال له المجدع في الله وكان سيفه انقطع يوم أحد فأعطاه النبي ﷺ عرجونا^(٢) فصار في يده سيفاً فكان يسمى العرجون قال وقد بقي هذا السيف حتى بيع من بغاء التركي بمائتي دينار .

قتله أبوالحكم بن الأخنس بن شريق^(٣) ودفن هو وحمزة في قبر واحد وكان له يوم قتل نيف وأربعون سنة^(٤)

٣ - مصعب بن عمير^(٥):

مصعب بن عمير بن هاشم^(٦) بن عبد مناف^(٧) بن عبد الدار بن قصي^(٨)

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٩٠/٣-٩١.

(٢) العُرجُون: هو العود الأصفر الذي فيه شماريخ العَدَق (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث:

٢٠٣/٣) والعَدَق: النخلة يحملها (الفيروز آبادي، القاموس المحيط: ص ١١٧١).

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٢/٢، وابن حجر، الإصابة: ٢٨٧/٢ .

(٤) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٩١/٣، وابن حجر، الإصابة: ٢٨٧/٢ .

(٥) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من المهاجرين: من قريش من بني عبد الدار

ابن قصي (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٢/٣)، والبخاري، الجامع الصحيح:

٣٧٤/٧ .

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١١٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٦٨/٣، وابن الأثير،

أسد الغابة: ٤٠٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٤٢١/٣-٤٢٢ .

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١١٦/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٥/٤، وابن حجر،

الإصابة: ٤٢١/٣-٤٢٢ .

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١١٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٦٨/٣، وابن الأثير،

أسد الغابة: ٤٠٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٤٢١/٣-٤٢٢ .

ابن كلاب^(١) بن مرة^(٢) العبدري^(٣) القرشي^(٤) يكنى أبا محمد^(٥)، أبا
عبدالله^(٦) وأمه: خناس بنت مالك بن المضرب بن وهب بن عمرو بن حجير بن
عبد بن معيص بن عامر بن لؤي، ويلقب: مصعب الخير، وزوجته: همنة بنت
جحش بن رباب بن يعمر بن صبرة بن مرة بن كثير بن غنم بن دودان ابن أسد
ابن خزيمه^(٧).

كان من جلة الصحابة وفضلائهم^(٨) وكان فتي مكة شابا وجهالا وسيبيا
وكان أبواه يحبان، وكانت أمه مليئة كثيرة المال تكسوه أحسن ما يكون من
الثياب وأرقه وكان أعطر أهل مكة، يلبس الحضرمي من النعال، فكان رسول
الله ﷺ يذكره ويقول: ما رأيت بمكة أحدا أحسن لمة ولا أرق حلة ولا أنعم
نعمة من مصعب بن عمير^(٩).

عن سعد بن أبي وقاص قال كان مصعب بن عمير أنعم غلام بمكة
وأجوده حلة مع أبيه^(١٠) ثم جهد في الإسلام جهدا شديدا حتى إن جلده

(١) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤/٤٠٥، وابن حجر، الإصابة: ٣/٤٢١-٤٢٢.

(٢) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤/٤٠٥.

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣/٤٦٨، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤/٤٠٥، وابن حجر،

الإصابة: ٣/٤٢١-٤٢٢.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣/٤٦٨، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤/٤٠٥.

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣/١١٦.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣/٤٦٨، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤/٤٠٥، وابن حجر،

الإصابة: ٣/٤٢١-٤٢٢.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣/١١٦.

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣/٤٦٨، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤/٤٠٥.

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣/١١٦ من طريق الواقدي.

(١٠) ابن حجر، الإصابة: ٣/٤٢١-٤٢٢.

يتحشف^(١) كما يتحشف جلد الحية^(٢) .

سبق مصعب رضي الله عنه إلى الإسلام^(٣) وهاجر إلى الحبشة^(٤) مع أول من هاجر إليها^(٥) قال أبو عمر أسلم قديما والنبي ﷺ في دار الأرقم^(٦) وكنتم إسلامه خوفا من أمه وقومه فعلمه عثمان بن طلحة فأعلم أهله فأوثقوه فلم يزل محبوسا إلى أن هرب مع من هاجر إلى الحبشة^(٧) ثم رجع إلى مكة فهاجر إلى المدينة^(٨) بعد العقبة الأولى ليعلم الناس القرآن ويصلي بهم^(٩) روى البخاري أن مصعبا وابن أم مكتوم هما: أول من قدم المدينة وكانوا يُقرئون القرآن^(١٠) .
وشهد بدرا^(١١) ثم شهد أحدا ومعه اللواء^(١٢) فاستشهد^(١٣) روى البخاري

(١) المتحشف: اللابس للتحشيف: وهو الخلق (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٣٩١/١).

(٢) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٦/٤ .

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٤٢١/٣-٤٢٢ .

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٦٨/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٤٢١/٣-٤٢٢ .

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٦٨/٣ .

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١١٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٧٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٤٢١/٣-٤٢٢ .

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١١٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٧١/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٤٢١/٣-٤٢٢ .

(٨) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٤٢١/٣-٤٢٢ .

(٩) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٥/٤ .

(١٠) البخاري، الجامع الصحيح: ٢٦٠/٧، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٦/١ .

(١١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٦٨/٣، وابن حجر، الإصابة: ٤٢١/٣-٤٢٢ .

(١٢) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٤٢١/٣-٤٢٢ .

(١٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٧٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٥/٤، وابن حجر، =

في صحيحه عن خباب أن مصعباً ممن مضى ولم يأخذ من أجره شيئاً قتل يوم أحد وترك غمرة^(١) إذا غطي بها رأسه بدت رجلاه، وإذا غطيت بها رجلاه بدا رأسه فأمر رسول الله ﷺ أن يغطي رأسه ويجعل على رجله شيء من إذخر^(٢).

قال ابن عبد البر: «ولم يختلف أهل السير أن راية رسول الله ﷺ يوم بدر ويوم أحد كانت بيد مصعب بن عمير فلما قتل يوم أحد أخذها علي بن أبي طالب رضي الله عنه»^(٣).

وقاتل مصعب رضي الله عنه في أحد دون رسول الله ﷺ حتى قتل^(٤) قتله ابن قمئة الليثي^(٥) وهو يظنه رسول الله ﷺ فرجع إلى قريش فقال قتلت محمداً فلما قتل مصعب أعطى رسول الله ﷺ اللواء علي بن أبي طالب ورجالا من المسلمين^(٦) وكان رضي الله عنه يوم قتل ابن أربعين سنة وأزيد شيئاً ويقال إن فيه نزلت وفي أصحابه: ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾^(٧).

= الإصابة: ٤٢١/٣ - ٤٢٢.

(١) النمرة: كل شملة مخططة من مآزر الأعراب فهي غمرة ... كأنها أخذت من لون النمر، لما فيها من السواد والبياض (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ١١٨/٥).

(٢) البخاري، الجامع الصحيح: ٢٢٦/٧، والذهبي، السير: ١٤٦/١.

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٧٢/٣.

(٤) الذهبي، السير: ١٤٨/١.

(٥) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق: ١٢٢/٣، وابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٢/٢،

وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٧٠/٣، ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٥/٤، والذهبي، السير:

١٤٨/١.

(٦) الذهبي، السير: ١٤٨/١.

(٧) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق: ١٢٢/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٧٠/٣، ابن

الأثير، أسد الغابة: ٤٠٥/٤.

وتأملت كثيرا زوجة مصعب بن عمير (حَمَنَةُ بنت جحش) لما سمعت بخبر استشهاد زوجها فقد لقيت النبي ﷺ وهو راجع من أحد فتُعي إليها أخوها عبد الله بن جحش، فاسترجعت واستغفرت له، ثم تُعي لها خالها حمزة بن عبد المطلب فاسترجعت واستغفرت له، ثم تُعي لها زوجها مصعب بن عمير، فصاحت وولولت، وروي أن رسول الله ﷺ قال: إن زوج المرأة منها ليمكن، لما رأى من تثبتها عند أخيها وخالها، وصياحها على زوجها^(١).

روى الطبراني عن عبد الله بن عمر قال: مر رسول الله ﷺ على مصعب ابن عمير حين رجع من أحد فوقف عليه وعلى أصحابه فقال: «أشهد أنكم أحياء عند الله فوزروهم وسلموا عليهم فوالذي نفس محمد بيده لا يسلم عليهم أحد إلا ردوا عليه إلى يوم القيامة»^(٢).

وزاد ابن الأثير أن رسول الله ﷺ وقف على مصعب بن عمير وهو منجفع^(٣) على وجهه يوم أحد شهيدا فقال رسول الله ﷺ: ﴿من المؤمنين رجال صدقوا﴾^(٤).

= الأثير، أسد الغابة: ٤/٤٠٥ .

(١) ذكره ابن إسحاق فيما ذكر له دون إسناد (ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق ٣/٩٨) وعنه الطبري (تاريخ الأم والملوك: ٢/٥٢٩) .

(٢) المعجم الأوسط: (٩٧/٤-٩٨)، ومن طريق الطبراني رواه أبو نعيم: (حلية الأولياء: ١٠٨/١)، وقال الهيثمي: «رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الأعلى بن عبد الله بن أبي فروة وهو متروك» (مجمع الزوائد: ٦/١٢٣) وقال أيضا: «رواه الطبراني في الكبير وفيه أبو بلال الأشعري ضعفه الدارقطني» (مجمع الزوائد: ٣/٦٠) .

(٣) منجفع: أي مصروع (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ١/٢٧٦) .

(٤) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤/٤٠٧-٤٠٨، ولم أقف على هذا النص مسندا .

كان لمصعب رضي الله عنه من الولد ابنة يقال لها: زينب، فزوجها عبد الله ابن عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فولدت له ابنة يقال لها: قريبة^(١) ولم يعقب مصعب إلا من ابنته زينب^(٢).

٤ - شماس بن عثمان^(٣) :

شماس بن عثمان بن الشريد^(٤) بن هرمي بن عامر بن مخزوم القرشي^(٥) المخزومي من بني عامر بن مخزوم، اسمه عثمان ولقب شماس^(٦) لوضائته^(٧) وأمه: صفية بنت ربيعة بن عبد شمس^(٨).
كان شماس من أحسن الناس وجها^(٩) ولذلك لقب بهذا اللقب، فقد قدم

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١١٦/٣ .

(٢) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٠٨/٤ .

(٣) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من المهاجرين: من قريش من بني مخزوم بن يقظة (تأذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٢/٣)، وابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٢/٢، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ .

(٤) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٥٦/٢، ٨٩/٣، ابن حجر، الإصابة: ١٥٥/٢ .

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٨٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٦/٢، ابن حجر، الإصابة: ١٥٥/٢ .

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٥٦/٢، ٨٩/٣، ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٦/٢ .

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٥/٣ .

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٥٦/٢، ٨٩/٣، ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٧/٢ .

(٩) ابن حجر، الإصابة: ١٥٥/٢ .

شماشاً^(١) من الشاماسة في الجاهلية كان جميلاً فعجب الناس من جماله فقال عتبة بن ربيعة وكان خال شماس: أنا آتيكم بشماس أحسن منه فأتى بابن أخته عثمان بن عثمان فسمي شماساً من يومئذ وغلب ذلك عليه^(٢).

رُوي أن رسول الله ﷺ آخى بيه وبين حنظلة بن أبي عامر^(٣).

أسلم شماس أول الإسلام^(٤) وكان من مهاجرة الحبشة، ثم شهد بدرًا، وقتل يوم أحد شهيداً^(٥) قتله أيّ بن خلف الجُمَحِيّ^(٦) وكان يوم قتل ابن أربع وثلاثين سنة^(٧) وليس له عقب^(٨).

قال الحافظ ابن حجر: «واتفقوا على أنه استشهد بأحد وشذ أبو عبيد فقال إنه استشهد بيدر»^(٩).

وكان عثمان هذا يقي رسول الله ﷺ بنفسه يوم أحد فقال ﷺ ما شبهته يومئذ إلا بالجُنة يعني بضم الجيم وزاد في رواية ما أوتي من ناحية إلا وقاني

(١) الشَّمَّاسُ: من رُعوسِ النَّصَارَى الذي يخلق وسط رأسه لازماً للبيعة (الفيروز آبادي، القاموس المحيط: ص ٧١٢).

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٨٩/٣.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣٤٥/٣.

(٤) ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٧/٢.

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٥٦/٢، ٨٩/٣، ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٧/٢.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٢/٢.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٥-٢٤٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٥٦/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٧/٢.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٥-٢٤٦/٣.

(٩) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٥٦/٢-١٥٧، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٧/٢، وابن حجر، الإصابة: ١٥٥/٢.

بنفسه^(١).

وكان رسول الله ﷺ لا يرمي ببصره يمينا ولا شمالا إلا رأى شماسا في ذلك الوجه يذب بسيفه حتى غشي رسول الله ﷺ فترس بنفسه دونه حتى قتل فحمل إلى المدينة وبه رمق^(٢) فأدخل على عائشة رضي الله عنها فقالت أم سلمة ابن عمي يدخل على غيري^(٣) فقال رسول الله ﷺ: احمليه إلى أم سلمة، فحمل إليها فمات عندها، فأمر رسول الله ﷺ أن يرد إلى أحد فيدفن هنالك كما هو في ثيابه التي مات فيها بعد أن مكث يوما وليلة، إلا أنه لم يأكل ولم يشرب، ولم يصل عليه رسول الله ﷺ ولم يغسله^(٤).

وقال حسان بن ثابت يرثيه ويعزي أخته فيه:

أبقي حيائك في ستر وفي كرم فإنما كان شماسا^(٥) من الناس

قد ذاق حمزة سيف الله فاصطبري كأسا رواء ككاس المرء شماس^(٦)

وروي: أنه حمل إلى المدينة فمات عند أم سلمة ودفن بالبقيع قال ولم يدفن به ممن شهد أحدا غيره وقال غيره ردوه إلى أحد فدفن به^(٧).

وإنما دفن في أحد لما ذكر ابن سعد أن عامة الناس يوم أحد قد حملوا قتلاهم إلى المدينة فدفنهم في نواحيها فنادى منادي رسول الله ﷺ ردوا القتلى

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٥/٣-٢٤٦، وابن حجر، الإصابة: ١٥٥/٢ .

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٥٦/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٧/٢ .

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٧/٢ .

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٥٦/٢-١٥٧، ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٧/٢ .

(٥) في الإصابة: (كان شماس) .

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٥٨/٢، وابن حجر، الإصابة: ١٥٥/٢ .

(٧) ابن حجر، الإصابة: ١٥٥/٢ .

إلى مضاجعهم فأدرك المنادي رجلاً واحداً لم يكن دفن فرد وهو شماس بن عثمان المخزومي^(١).

وزوجته: نَعَمْ بضم النون بنت حسان أنشد لها ابن إسحاق أبياتاً ترثي زوجها لما استشهد بأحد:

يا عين جودي بدمع غير إِبْسَاسٍ^(٢) على كريم من الفتيان لباس
صعب البديهة ميمون نقييته جمال أُلوية ركاب أفراس
أقول لما خلت منه مجالسه لا يبعد الله منا قرب شماس^(٣)

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٤/٢ .

(٢) الإبسّاس: الجذب (الفيروز آبادي، القاموس المحيط: ص ٦٨٢) .

(٣) ابن حجر، الإصابة: ٤١٩/٤ .

الفصل الثاني: من استشهد من الأوس في غزوة أحد

الأوس هم: بطن من الأنصار من بني أوس بن حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عمرو مُزَيَّيَاء بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس البطريق ابن ثعلبة بن مازن بن الأزد بن الغوث بن نَبْت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يَشْجُب بن يَعْرُب بن قحطان.

ومن قبائل الأوس^(١): بنو عبد الأشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج الأصغر، وبنو حارثة بن الحارث بن الخزرج الأصغر بن عمرو بن مالك بن الأوس بن حارثة، وبنو ظفر وهو كعب بن الخزرج الأصغر بن عمرو بن مالك ابن الأوس، وبطون بني عمرو بن مالك بن الأوس وهم: النبيت: منهم ظفر وحارثة وبنو عبد الأشهل، وبنو زعوراء من جشم بن الحارث أخي عبد الأشهل ابن جشم بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس، وبنو عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس، وبنو ضبيعة بن زيد بن مالك بن عوف، وبنو مجدعة حلفاء للأوس، وبنو أنيف وهم حي من بلي؛ حلفاء للأوس، وبنو معاوية بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف، وبنو السميرة وهم بنو لوذان بن عمرو بن عوف، وبنو واقف والسلم ابنا امرئ القيس بن مالك بن الأوس، وبنو وائل ابن زيد بن قيس بن عامر بن مرة بن مالك بن الأوس، وبنو أمية بن زيد بن قيس ابن عامر بن مرة بن مالك بن الأوس، وبنو عطية بن زيد بن قيس بن عامر بن مرة ابن مالك بن الأوس، وبنو خطمة وهو: عبدالله بن جشم بن مالك بن الأوس.

ذكر ابن إسحاق أربعة وعشرين صحابيا من الأوس أو من مواليتهم وحلفائهم استشهدوا في غزوة أحد وهم:

(١) انظر وفاء الوفاء للسمهودي: ١٩٠-١٩٧، وقارن بتاريخ ابن خلدون: ٣٤٤/٢.

٥- عمرو بن معاذ بن النعمان^(١) :

عَمْرُو بْنُ مُعَاذِ بْنِ النُّعْمَانِ^(٢) بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل الأنصاري الأشْهَلِي من بني عبد الأشهل، ويكنى أبا عثمان، وأمه كبشة بنت رافع بن معاوية بن عبيد بن الأجر وهو خدرة بن عوف بن الحارث بن الخزرج، وهي أم سعد بن معاذ^(٣)، وليس لعمر بن معاذ عقب^(٤).

شهد بدرًا^(٥) مع أخيه سعد بن معاذ، وقتل يوم أحد شهيداً، قتله ضرار ابن الخطاب^(٦) وكان له يوم قتل اثنان وثلاثون سنة^(٧) ذكر الحافظ ابن حجر أن ضرار بن الخطاب قال لما طعنه فأنفذه^(٨) : لا تعدمن رجلاً يزوجك من الحور العين؛ قاله استهزاء وذاك قبل إسلام ضرار^(٩).

(١) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عبد الأشهل (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٢/٣)، وذكر ابن سعد: أنه استشهد في أحد (الطبقات الكبرى: ٤٣/٢)، والذهبي في سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٩٦/٢-٤٩٧، ابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦٩/٣، ابن حجر، الإصابة: ١٧/٣.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٦/٣.

(٤) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٦/٣، ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٩٦/٢-٤٩٧، ابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦٩/٣.

(٥) ابن حجر، الإصابة: ١٧/٣.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٩٦/٢-٤٩٧، ابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦٩/٣.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٩٦/٢-٤٩٧، ابن حجر، الإصابة: ١٧/٣.

(٨) يقال لمنفذ الجراحة: نَقَذَ (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٩١/٥).

(٩) ابن حجر، الإصابة: ١٧/٣.

أخي النبي ﷺ بينه وبين عمير بن أبي وقاص أخي سعد بن أبي وقاص^(١).

٦- الحارث بن أنس بن رافع^(٢):

الحَارِثُ بْنُ أَنَسِ بْنِ رَافِعِ بْنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ الْأَشْهَلِ^(٣)
الأنصاري الأشهلي، الأوسي^(٤) وأبوه أنس هو: أبو الحنيس^(٥) وقيل: أبو الحيسر^(٦)
وأمه هي: أم شريك بنت خالد بن خنيس بن لوذان بن عبدود بن زيد بن ثعلبة
ابن الخزرج بن ساعدة من الخزرج، وليس للحارث بن أنس عقب^(٧) شهد
الحارث بدرا، وقتل يوم أحد شهيدا^(٨).

٧- عمارة بن زياد بن السكّن^(٩):

(١) روى ذلك ابن سعد عن الواقدي (ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٦/٣).
(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عبد الأشهل (تهذيب سيرة
ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٢/٣)، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١، وفيه: أنيس
بدل أنس.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٧/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٧/١، وابن الأثير،
أسد الغابة: ٣٧٨/١، وابن حجر، الإصابة: ٢٧٣/١.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٨/١.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٧/١.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٧/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٨/١، وابن حجر،
الإصابة: ٢٧٣/١.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٧/٣.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٧/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٧/١.

(٩) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عبد الأشهل (تهذيب سيرة
ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٢/٣)، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

عمارة بن زياد بن السَّكَنَ^(١) بن رافع^(٢) بن امرئ القيس^(٣) بن زيد بن عبد الأشهل^(٤) الأنصاري^(٥) الأشهلي^(٦) ضَبَطَ جَدُّهُ: بالسَّكَنَ وبالسَّكَنَ^(٧) وذكر الكلبي أنه: عمار بن زياد بن السكن بن رافع وليس عمارة قال ابن عبد البر: «ولعله أخوه»^(٨).

ومما يقوي احتمال ابن عبد البر هذا: أن ابن الكلبي ذكر عن عمارة أنه قتل يوم بدر، وهذا مخالف لما ذهب إليه ابن إسحاق وتبعه ابن عبد البر وابن الأثير من أنه استشهد يوم أحد.

فلعل الكلبي وابن الكلبي أرادا عمارا ولم يريدوا عمارة وأنه استشهد في بدر فيما يراه ابن الكلبي.

قتل عمارة رضي الله عنه يوم أحد شهيدا^(٩) قال الحافظ ابن حجر: «قال

(١) ابن إسحاق، تهذيب السيرة لابن هشام: ١٢٢/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٨٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١١٨/٢، وابن حجر، الإصابة: ٥١٥/٢.

(٢) ابن إسحاق، تهذيب السيرة لابن هشام: ١٢٢/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٨٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٣٦/٣، و ١١٨/٢، وابن حجر، الإصابة: ٥٥٧/١.

(٣) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق: ١٢٢/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١١٨/٢، وابن حجر، الإصابة: ٥٥٧/١.

(٤) ابن الأثير، أسد الغابة: ١١٨/٢.

(٥) ابن إسحاق، تهذيب السيرة لابن هشام: ١٢٢/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٨٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٣٦/٣، و ١١٨/٢، وابن حجر، الإصابة: ٥٥٧/١.

(٦) ابن الأثير، أسد الغابة: ٦٣٦/٣، و ١١٨/٢.

(٧) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق: ١٢٢/٣.

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٨٢/٢.

(٩) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٨٢/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ٦٣٦/٣.

ابن الكلبي: قتل يوم بدر، وتعقبه بعض أهل النسب فقال: بل استشهد بأحد^(١).

روى مسلم في صحيحه من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ أفرّد يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش فلما رَهَقُوهُ^(٢) قال: من يردهم عنا وله الجنة، أو هو رفيقي في الجنة؟، فتقدم رجل من الأنصار فقاتل حتى قتل، ثم رَهَقُوهُ أيضا فقال: من يردهم عنا وله الجنة أو هو رفيقي في الجنة؟ فتقدم رجل من الأنصار فقاتل حتى قتل، فلم يزل كذلك حتى قتل السبعة، فقال رسول الله ﷺ لصاحبيه: ما أنصفنا أصحابنا^(٣).

وروى لنا ابن إسحاق هذه القصة مع زيادة بيان وتوضيح بأن آخر الصحابة استشهادا هو زياد بن السكن أو عمارة بن زياد بن السكن.

فقد روى بإسناده^(٤) مصرحا بالسماع عن حصين بن عبد الرحمن بن عمرو ابن سعد بن معاذ^(٥) عن محمد بن عمرو بن يزيد بن السكن^(٦) أن رسول الله ﷺ قال حين غشيه القوم: «من يشتري لنا نفسه، فقام زياد بن السكن في خمسة نفر من الأنصار، وبعض الناس يقول: إنما هو عمارة بن زياد بن السكن، فقاتلوا دون رسول الله ﷺ رجلا فرجل فيقتلون دونه حتى كان آخرهم زياد بن

(١) الإصابة: ٥١٥/٢ .

(٢) أي: غشيه القوم (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٢٨٣/٢) .

(٣) مسلم، الجامع الصحيح: ص ١٤١٥ .

(٤) ابن إسحاق، كتاب السير والمغازي: ص ٣٢٨ .

(٥) حصين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ الأشهلي، أبو محمد المدني، مقبول، من

الرابعة . د س (ابن حجر، تقريب التهذيب: ١٣٦٨) .

(٦) الصواب: محمود بن عمرو بن يزيد بن السكن الأنصاري، مقبول، من الثالثة . د س (ابن

حجر، تقريب التهذيب: ٦٥١٤) .

السكن أو عمارة بن زياد، فقاتل حتى أثبتته^(١) الجراح، ثم فاءت فئة من المسلمين فأجهضوهم^(٢) عنه، فقال رسول الله ﷺ: «أدنوه مني» فوسده^(٣) رسول الله ﷺ قدمه، فمات وخده فوق قدم رسول الله ﷺ.

وروى نحوه من طريق ابن إسحاق: الطبري^(٤) وابن الأثير^(٥) وذكره عنه ابن هشام في تهذيبه لسيرته^(٦) وفي الإسناد محمود بن عمرو بدلا من: محمد بن عمرو، وهو الصواب، وصُرح في رواية ابن الأثير أن ذلك كان يوم أحد. وذكر ابن الأثير، والحافظ ابن حجر^(٧): رواية الطبري^(٨) وفي الإسناد: محمود بن عمرو مما يرجح أن ما في الطبري تصحيف.

وهذا الإسناد: ضعيف مرسل: فرجلا السند، قال الحافظ ابن حجر عن كل واحد منهما: «مقبول»، وراوي الخبر محمود: من الطبقة الوسطى من التابعين؛ فلم يعاصر الأحداث، لكن رواية مسلم تشهد لأصل الرواية ولكثير مما ورد فيها.

وكما هو ظاهر في ثنايا الرواية أنه وقع شك فيمن جرت له القصة بين

(١) أثبتته الجراح: أي حبسته، وجعلته ثابتا في مكانه لا يفارقه (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٢٠٥/١).

(٢) أجهضوهم عنه أي: منعوهم عنه (الفيروز آبادي، القاموس المحيط: ص ٨٢٤).

(٣) الوسادة المخدة، وقد وسدته الشي فتوسده: إذا جعلته تحت رأسه (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ١٨٢/٥).

(٤) تاريخ الأمم والملوك: ٥١٥/٢.

(٥) أسد الغابة: ٦٢٧/٣، و ١١٨/٢-١١٩.

(٦) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق: ٨٠/٣.

(٧) الإصابة: ٥٥٧/١.

(٨) أسد الغابة: ٦٢٨/٣.

عمارة وأبيه، وذكر غير واحد ممن صنف في الصحابة القصة في ترجمة زياد أبي عمارة^(١).

وشك أحد الرواة في نسبة القصة إلى عمارة أو أبيه زياد بن السكن يجعل القارئ يتردد في نسبة القصة إلى أحدهما، ولا يمكن القول بالتعدد لأنه آخر السبعة وسياق القصة ولفظ الرواية يمنع من الذهاب إلى التعدد. والذي يظهر لي أن القصة وقعت لعمارة وليس لأبيه، فلم يذكر ابن إسحاق زياد بن السكن في شهداء أحد وإنما ذكر عمارة.

٨- سلمة بن ثابت بن وقش^(٢):

سلمة بن ثابت بن وقش بن زغبة بن زغوراء بن عبد الأشهل^(٣) الأنصاري الأشهلي^(٤) وأمه هي: ليلى بنت اليمان، فهو ابن أخت حذيفة بن اليمان، وليس لسلمة بن ثابت عقب وقد انقرض ولد وقش بن زغبة فلم يبق منهم أحد^(٥). شهد سلمة رضي الله عنه بدرا، وقتل يوم أحد شهيدا^(٦) هو وأخوه عمرو

(١) انظر في ذلك ترجمة: زياد بن السكن في أسد الغابة، لابن الأثير: ١١٨/٢-١١٩، وفي الإصابة، لابن حجر: ٥٥٧/١.

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عبد الأشهل (تدبير سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٢/٣)، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١، وانظر: ابن حجر، الإصابة: ٦٤/٢.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٤١/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٨٦/٢-٨٧، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٧٣/٢، وابن حجر، الإصابة: ٦٤/٢.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٨٦/٢-٨٧، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٧٣/٢، وابن حجر، الإصابة: ٦٤/٢.

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٤٢/٣.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٤١/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٨٦/٢-٨٧، وابن =

ابن ثابت، ذكر ابن إسحاق^(١) وابن سعد^(٢): أن الذي قتل سلمة بن ثابت يوم أحد هو: أبو سفيان بن حرب.

٩ - عَمْرُو بْنُ ثَابِتٍ بن وقش^(٣):

عَمْرُو بْنُ ثَابِتٍ بن وقش^(٤) بن زغبة بن زَعُوراء بن عبد الأشهل الأنصاري^(٥) الأوسى الأشهلي^(٦) ويقال في جده: وقيش، ويقال أيضا: أقيش^(٧) وأمه هي: لبابة بنت اليمان فهو ابن أخت حذيفة بن اليمان وأخو سلمة بن ثابت^(٨) وابن عم عباد ابن بشر، ويعرف عمرو باصيرم بني عبد الأشهل^(٩).

استشهد عمرو بن ثابت رضي الله عنه يوم أحد ونقل ابن عبد البر وابن الأثير عن الطبري أن عمرو بن ثابت: «هو الذي قيل إنه دخل الجنة ولم يصل لله سجدة»^(١٠)

= الأثير، أسد الغابة: ٢٧٣/٢، وابن حجر، الإصابة: ٦٤/٢.

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٨٦-٨٧/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٧٣/٢.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٤١/٣.

(٣) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عبد الأشهل (تهديب سيرة

ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٢/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٦/٢، وابن الأثير، سد الغابة: ٦٩٩/٣.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٦/٢، وابن الأثير، سد الغابة: ٦٩٩/٣، وابن حجر،

الإصابة: ٥٢٦/٢.

(٦) ابن الأثير، سد الغابة: ٦٩٩/٣.

(٧) ابن حجر، الإصابة: ٥٢٦/٢.

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٦/٢، وابن الأثير، سد الغابة: ٦٩٩/٣.

(٩) ابن الأثير، سد الغابة: ٦٩٩/٣.

(١٠) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٦/٢، وابن الأثير، سد الغابة: ٦٩٩/٣، ولم أقف عليه

عند الطبري.

وتعقبه ابن عبد البر بقوله: «(فيه نظر)»^(١) وروى ابن الأثير بإسناده من طريق محمد ابن إسحاق من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يقول: «أخبروني عن رجل دخل الجنة، ولم يصل لله عز وجل صلاة، فإذا لم يعرفه الناس يقول: أُصِيرُمُ بني عبد الأشهل: عَمَرُو بن ثابت بن وقش^(٢) وذلك أنه كان يأبى الإسلام، فلما كان يوم أحد بدا له في الإسلام فأسلم، ثم أخذ سيفه حتى أتى القوم فدخل في عرض الناس فقاتل فَأُثْبِتَهُ الجراح، فخرج رجال بني عبد الأشهل يتفقدون رجالهم في المعركة، فوجدوه في القتلى في آخر رمق، فقالوا: هذا عمرو، فما جاء به؟ فسألوه: ما جاء بك يا عمرو؟ أهدباً على قومك أم رغبة في الإسلام؟ فقال: بل رغبة في الإسلام أسلمت، وقاتلت حتى أصابني ما ترون، فلم يرحوا حتى مات، فذكروه لرسول الله ﷺ فقال: إنه لمن أهل الجنة»^(٣) وحسن إسناده الحافظ ابن حجر.

قال الحافظ عقب هذه الرواية: «وقد وقع من وجه آخر عن أبي هريرة سببُ مناضلته عن الإسلام فروى أبو داود^(٤) من وجه آخر والحاكم^(٥) من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن عمرو ابن أقيش كان له ربا في الجاهلية فكره أن يسلم حتى يأخذه فجاء في يوم أحد فقال: أين بنو عمي؟ قالوا بأحد. قال: بأحد؟ فلبس لأمنته وركب فرسه ثم توجه قبلهم فلما رآه المسلمون قالوا إليك عنا يا عمرو وقال إني قد آمنت

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٦/٢، ونقله عنه ابن الأثير، أسد الغابة: ٦٩٩/٣.

(٢) هذا من كلام محمود بن لبيد قال الحافظ ابن حجر: «قال الحصين: فقلت لمحمود يعني ابن لبيد: كيف شأن الأصيرم؟ قال: كان يأبى الإسلام على قومه، فلما كان يوم أحد... الخ» (الإصابة: ٥٢٦/٢).

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ٦٩٩/٣.

(٤) أبو داود، السنن: ٢٠/٣.

(٥) الحاكم، المستدرک: ٢٨/٣.

فقاتل قتالا حتى جرح فحمل إلى أهله جريحا فجاءه سعد بن معاذ فقال لأخيه سلمة حمية لقومه أو غضبا لله ورسوله فقال بل غضبا لله ورسوله فمات فدخل الجنة وما صلى لله صلاة).

ثم قال الحافظ ابن حجر: «هذا إسناد حسن ويجمع بينه وبين الذي قبله بأن الذين قالوا أولا: إليك عنا، قوم من المسلمين من غير قومه بني عبد الأشهل وبأنهم لما وجدوه في المعركة حملوه إلى بعض أهله وقد تعين في الرواية الثانية من سألته عن سبب قتاله»^(١).

ووقع لابن منده في ترجمته وهمان. أحدهما: أنه قال عمرو بن ثابت بن وقش ابن أصيرم بن عبد الأشهل فصحف فيه وإنما هو أصيرم بني عبد الأشهل. والوهم الثاني: أنه فرق بينه وبين عمرو بن أقيش وهما واحد^(٢).

روى البخاري في صحيحه، والإمام أحمد في المسند من حديث البراء رضي الله عنه قال: «أتى النبي ﷺ رجل مقتنع بالحديد فقال: يا رسول الله أقاتل أو أسلم؟ قال: أسلم ثم قاتل. فأسلم ثم قاتل فقتل، فقال رسول الله ﷺ: عمل قليلا وأجر كثيرا»^(٣).

وذكر الحافظ ابن حجر أنه لم يقف على اسمه وأشار إلى رواية مسلم التي تبين أنه من الأنصار ثم من بني النبيت وأنه لولا ذلك لأمكن تفسيره بعمرو بن ثابت بن وقش فإن بني عبد الأشهل الذين منهم عمرو بطن من الأنصار من الأوس وهم غير بني النبيت^(٤).

(١) ابن حجر، الإصابة: ٥٢٦/٢ .

(٢) ابن حجر، الإصابة: ٥٢٧/٢ .

(٣) البخاري، الجامع الصحيح: ٢٤/٦، أحمد، المسند: ٢٩٣/٤ .

(٤) ابن حجر، فتح الباري: ٢٥/٦ .

ورواية مسلم هي من حديث البراء أيضا ولفظه: «جاء رجل من بني النبيت - قبيل من الأنصار - إلى النبي ﷺ فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأنت عبده ورسوله. ثم تقدم فقاتل حتى قتل. فقال النبي ﷺ: «عَمِلَ هذا يَسِيرًا وأَجَرَ كَثِيرًا»^(١).

١٠- ثابت بن وقش^(٢):

ثابت بن وقش بن زغبة بن زعوراء بن عبد الأشهل الأنصاري الأشهلي^(٣). قتل رضي الله عنه في أحد ففي رواية حسنة الإسناد أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى أحد كان حسيل بن جابر وهو اليمان أبو حذيفة بن اليمان وثابت بن وقش في الآطام^(٤) مع النساء والصبيان لكبر سنهما فقال أحدهما لصاحبه: لا أبا لك ما تنتظر فوالله إن بقي منا من عمره إلا ظمء حمار إنما نحن هامة اليوم أو غدا أفلا نأخذ أسيفنا ثم نلحق برسول الله ﷺ لعل الله يرزقنا شهادة مع رسول الله ﷺ فأخذا أسيفهما ثم خرجا حتى دخلا في الناس لم يعلم بهما فقتل المشركون ابن وقش يومئذ^(٥).

(١) مسلم، الجامع الصحيح: ١٥٠٩/٣.

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار من بني عبد الأشهل، قال ابن إسحاق: وقد زعم لي عاصم بن عمر بن قتادة أن أباهما ثابتا قتل يومئذ، وذلك بعد ذكره لابنيه:

سلمة وعمرو فيمن قتل يوم أحد (تهذيب السيرة لابن هشام: ١٢٢/٣).

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٨٠/١، وابن حجر، الإصابة: ١٩٧/١.

(٤) الأظم: بناء مرتفع، وجمعه آطام (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٥٤/١).

(٥) جاء ذلك في رواية لابن إسحاق (تهذيب السيرة لابن هشام ٨٧/٣) بإسناد صحيح إلى محمود بن لبيد رضي الله عنه، وقد صرح ابن إسحاق بالسماع بالإسناد حسن، ومن طريق ابن إسحاق: رواه الطبري في تاريخ الأمم والملوك ٥٣٠/٢، ورواه الحاكم: من طريق ابن إسحاق مصرحا بالسماع من حديث محمود بن لبيد رضي الله عنه به نحوه =

وذكر ابن إسحاق^(١) أن عاصم بن عمر بن قتادة زعم له أن ثابتاً قتل في أحد، وذكر ابن سعد في ترجمة ابنه: سلمة بن ثابت أن أباه قتل معه يوم أحد^(٢).

١١ - رفاعه بن وقش^(٣) :

رفاعة بن وقش^(٤) بن زغبة بن زعوراء بن عبد الأشهل^(٥) الأنصاري الأشهلي^(٦) وقيل: رفاعه بن قيس، والأكثر: ابن وقش^(٧).

شهد رفاعه رضي الله عنه أحداً وهو شيخ كبير؛ وهو أخو ثابت بن وقش قتلاً جميعاً يوم أحد شهيدين، قتل رفاعه: خالد بن الوليد وهو يومئذ كافر^(٨).

ذكر ابن إسحاق أن عاصم بن عمر بن قتادة زعم له أن رفاعه بن وقش قتل في أحد^(٩) وكذا ذكر ابن سعد أيضاً^(١٠).

= (المستدرك على الصحيحين ٢٠٢/٣)، وذكر القصة: ابن الأثير في أسد الغابة: (ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٨٠/١)، والحافظ ابن حجر في الإصابة: (ابن حجر، الإصابة: ١٩٧/١).
(١) تهذيب السيرة لابن هشام: ١٢٢/٣.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٤١/٣.

(٣) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عبد الأشهل (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٢/٣)، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/١، ابن الأثير، أسد الغابة: ٨١/٢.

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٤١/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٨١/٢، وابن حجر، الإصابة: ٥١٩/١، وفي الإصابة: (رعية) بدلاً من: (زغبة).

(٦) ابن الأثير، أسد الغابة: ٨١/٢، وابن حجر، الإصابة: ٥١٩/١.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/١، ابن الأثير، أسد الغابة: ٨١/٢.

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٨١/٢، وابن حجر، الإصابة: ٥١٩/١.

(٩) تهذيب السيرة لابن هشام: ١٢٢/٣.

(١٠) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٤١/٣.

قال الحافظ ابن حجر: «وذكر بعض أهل المغازي: أنه الذي جعل في الآطام مع النساء ومعه حسيل بن جابر، والمعروف أن الذي اتفق له ذلك أخوه ثابت»^(١).

١٢- حسيل بن جابر أبو حذيفة وهو اليمان^(٢) :

حسيل^(٣) بن جابر بن ربيعة^(٤) بن فروة بن الحارث بن مازن بن قطيعة بن عبس^(٥) العبسي القطعي^(٦) وهو المعروف باليمان والد حذيفة وإنما قيل له اليمان لأنه نسب إلى جده اليمان بن الحارث بن قطيعة بن عبس بن بغيض واسم اليمان: جروة بن الحارث بن قطيعة بن عبس، وإنما قيل لجروة اليمان لأنه أصاب في قومه دما فهرب إلى المدينة فحالف بني عبدالأشهل فسماه قومه اليمان لخالفته اليمانية^(٧).

وخرج ليشهد بدرا ثم رجع هو وابنه حذيفة رضي الله عنهما، روى مسلم في صحيحه^(٨) عن حذيفة بن اليمان قال: «ما منعني أن أشهد بدرا إلا أني

(١) ابن حجر، الإصابة: ٥١٩/١ - ٥٢٠.

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عبدالأشهل (تهذيب سيرة

ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٢/٣)، والبخاري، الجامع الصحيح: ٣٧٤/٧، وابن سعد،

الطبقات الكبرى: ٤٣/٢، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٣) قال الحافظ ابن حجر: «حسيل بالتصغير، ويقال بالتكبير» (الإصابة: ٣٣١/١).

(٤) أسد الغابة لابن الأثير: ٤٩٣/١، وابن حجر، الإصابة: ٣٣١/١.

(٥) ابن حجر، الإصابة: ٣٣١/١.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٦٥/١.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٦٥/١.

(٨) الجامع الصحيح: ١٤١٤/٣.

خرجت أنا وأبي: حسيل قال: فأخذنا كفار قريش قالوا إنكم تريدون محمداً فقلنا ما نريده ما نريد إلا المدينة فأخذوا منّا عهد الله وميثاقه لنصرفن إلى المدينة ولا نقاتل معه فأتينا رسول الله ﷺ فأخبرناه الخبر فقال انصرفا نفي لهم بعهدهم ونستعين الله عليهم».

شهد رضي الله عنه هو وابناه: حذيفة وصفوان مع رسول الله ﷺ أحداً^(١) واستشهد فيها: وتين لنا رواية صحيحة بعضاً من قصة قتله رضي الله عنه ففي صحيح البخاري^(٢) عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: «لما كان يوم أحد هُزم المشركون فصاح إبليس أي عباد الله أخرجكم فرجعت أولاهم فاجتلدت^(٣) هي وأخراهم فنظر حذيفة فإذا هو بأبيه اليمان فقال أي عباد الله أبي فوالله ما احتجزوا^(٤) حتى قتلوه فقال حذيفة: غفر الله لكم. قال عروة: فما زالت في حذيفة منه بقية خير حتى لحق بالله»^(٥).

وروى نحوه البيهقي^(٦) من حديث عائشة رضي الله عنها، ورواه

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٦٥/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٩٣/١ .

(٢) الجامع الصحيح: ٣٣٨/٦ .

(٣) الجلد: القوة والصبر (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٢٨٤/١) والمراد هنا: أي تقوى وتصر بعضهم ببعض .

(٤) الاحتجاز: الامتناع (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٣٤٥/١) والمراد: ما امتنعوا عن مقاتلته حتى قتلوه .

(٥) روى البخاري في صحيحه الرواية في عدة مواضع؛ فقد روى مثلها في: ٢١٧/١٢، وروى نحوها في ١٣٢/٧ وفيها: «هزم المشركون هزيمة بينة»، ونحوها في ٣٦١/٧، وفي: ٥٤٩/١١ وفيها: «هزم المشركون يوم أحد هزيمة تعرف فيهم» وفيها: «فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية حتى لقي الله»، وفي: ٢١١/١٢ وفي آخرها: «وقد كان انهزم منهم قوم حتى لحقوا بالطائف» .

(٦) السنن الكبرى ١٣١/٨ - ١٣٢ .

أيضاً^(١) بإسناده عن عروة مرسلًا بنحو رواية البخاري وفيه: أن أبا حذيفة بن اليمان كان حينئذ شيخاً كبيراً، وأنه خرج يتعرض الشهادة، فجاء من ناحية المشركين، فابتدره المسلمون فتوشقوه^(٢) بأسياقهم، وأن المسلمين لم يسمعوا نداء حذيفة لانشغالهم بالحرب.

وذكر ابن إسحاق^(٣) أن عاصم بن عمر بن قتادة زعم له أن حسيل بن جابر أبا حذيفة وهو اليمان أصابه المسلمون في المعركة ولا يدرون، فتصدق حذيفة بدينه على من أصابه.

وروى البيهقي^(٤) عن موسى بن عقبة أنه قال: قال ابن شهاب، قال عروة ابن الزبير: «أخطأ به المسلمون يومئذ فتوشقوه بأسياقهم، يحسبونه من العدو، وإن حذيفة ليقول: أبي أبي، فلم يفقهوا قوله، حتى فرغوا منه، قال حذيفة: يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين، قال فوداه رسول الله ﷺ وزادت حذيفة عنده خيراً».

وأشار الحافظ^(٥) إلى رواية عبد بن حميد في تفسيره من وجه آخر عن ابن عباس، وذكره ابن عبد البر مختصراً، وأن الذي قتل اليمان خطأ هو: عتبة بن مسعود أخو عبد الله بن مسعود^(٦).

وذكر القصة ابن الأثير في أسد الغابة^(٧) وابن سعد بإسناده عن أم المؤمنين

(١) السنن الكبرى ١٣٢/٨ .

(٢) توشقوه: أي قطعه وشائق، كما يقطع اللحم إذا قدد (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ١٨٩/٥) .

(٣) تهذيب السيرة لابن هشام: ١٢٢/٣ .

(٤) السنن الكبرى ١٣٢/٨ .

(٥) فتح الباري: ٣٦٣/٧ .

(٦) الاستيعاب: ٣٦٥/١، وأشار الحافظ في فتح الباري إلى أن ابن سعد أفاد بأن الذي قتل اليمان خطأ هو عتبة ابن مسعود (الفتح ٣٦٣/٧) .

(٧) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٩٣/١ .

عائشة رضي الله عنها^(١).

وتقدم في ترجمة ثابت بن وقش^(٢) ما جاء في رواية حسنة الإسناد: أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى أحد كان حسيل بن جابر وهو اليمان أبو حذيفة بن اليمان وثابت بن وقش في الآطام مع النساء والصبيان لكبر سنهما فقال أحدهما لصاحبه: لا أبا لك ما تنتظر فوالله إن بقي منا من عمره إلا ظمء حمار إنما نحن هامة اليوم أو غدا أفلا نأخذ أسيفنا ثم نلحق برسول الله ﷺ لعل الله يرزقنا شهادة مع رسول الله ﷺ فأخذنا أسيفهما ثم خرجا حتى دخلا في الناس لم يعلم بهما فأما ثابت ابن وقش فقتله المشركون^(٣).

وفي الرواية مزيد يتعلق بحذيفة ففيها: «وأما حسيل بن جابر فاختلفت عليه أسياف المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه فقال حذيفة أبي فقالوا والله إن عرفناه وصدقوا قال حذيفة يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين فأراد رسول الله ﷺ أن يديه فتصدق حذيفة بديته على المسلمين فزاده ذلك عند رسول الله ﷺ خيار^(٤).

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٥/٢ .

(٢) انظر تخريج الرواية في ترجمة: (ثابت بن وقش رضي الله عنه) .

(٣) رواه ابن إسحاق (تهذيب السيرة لابن هشام ٨٧/٣) بإسناد صحيح إلى محمود بن لبيد رضي الله عنه، وقد صرح ابن إسحاق بالسماع بالإسناد حسن .

(٤) رواه ابن إسحاق (تهذيب السيرة لابن هشام ٨٧/٣ - ٨٨) بإسناد صحيح إلى محمود بن لبيد رضي الله عنه، وقد صرح ابن إسحاق بالسماع بالإسناد حسن .

وروى نحوه أحمد في المسند مختصرا مقتصرًا على بعض قصة اليمان، وفي المسند عن عنة ابن إسحاق بينما صرح في السماع عند ابن هشام، ورواه البيهقي بإسناده إلى ابن إسحاق مصرحًا بالسماع - أيضا - به نحوه (مسند أحمد ٤٢٩/٥)، والمسند، بتحقيق التركي وآخرين: ٤٦/٣٩ - ٤٧، وحسن محققوها إسناد الرواية، والبيهقي، السنن الكبرى (١٣٢/٨) .

١٣- صَيْفِي بن قَيْظِي^(١) :

صَيْفِي بن قَيْظِي بن عمرو بن سهل بن مَخْرَمَة بن قلع^(٢) بن حَرِيش بن عبد الأشهل الأنصاري الأشهلي؛ هو ابن أخت أبي الهيثم ابن التَّيَّهَان، أمه: الصَّعْبَة بنت التَّيَّهَان بن مالك، قتل يوم أحد شهيدا قتله ضرار بن الخطاب^(٣).

١٤- حباب بن قَيْظِي^(٤) :

حباب بن قَيْظِي الأنصاري^(٥) وقَيْظِي هو: ابن عمرو بن سهل الأنصاري، ثم الأشهلي^(٦)، قتل حباب رضي الله عنه يوم أحد^(٧) ذكره موسى بن عقبة وابن

(١) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عبد الأشهل (تذويب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٢/٣-١٢٣)، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ .

(٢) في الإصابة: (فلح) بدلا من: (قلح) .

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩٤/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٢٣/٢، وابن حجر، الإصابة: ١٩٧/٢ .

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عبد الأشهل (تذويب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣) و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١، وفيه أن اسمه: (جناب) .

(٥) ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل: ٣٠١/٣، و ابن ماکولا، الإكمال: ١٤٦/٢، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٥٤/١، و محمد بن عبد الغني البغدادي، تكملة الإكمال: ٤٧٦/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٢٦/١، وابن حجر، الإصابة: ٣٠٢/١، والحسن بن عبد الله ابن سعيد العسكري، تصحيفات الحديثين: ٤٠٩/٢ .

(٦) ابن حجر، الإصابة: ٣٠٢/١ .

(٧) ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل: ٣٠١/٣، وابن ماکولا، الإكمال: ١٤٦/٢، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٥٤/١، و محمد بن عبد الغني البغدادي، تكملة الإكمال: ٤٧٦/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٢٦/١، وابن حجر، الإصابة: ٣٠٢/١، والحسن بن عبد الله ابن سعيد العسكري، تصحيفات الحديثين: ٤٠٩/٢ .

إسحاق فيمن شهد بدراً^(١) وذكر ابن ماكولا عن بعضهم أن اسمه: (جَنَاب)^(٢)، قال الحافظ: «وذكره أبو عمر في الخاء المعجمة بعد أن ذكره في المهملة»^(٣) أي: (جباب، وخباب).

١٥ - عباد بن سهل^(٤) :

عباد بن سهل بن مخزومة بن قلع بن حريش بن عبد الأشهل الأنصاري، الأشهل، استشهد رضي الله عنه بأحد، قتله صفوان بن أمية^(٥) ذكر استشهاده في أحد: موسى بن عقبة وابن إسحاق^(٦).

١٦ - الحارث بن أوس بن معاذ^(٧) :

الحارث بن أوس بن معاذ بن النعمان^(٨) بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل^(٩) بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن عمرو وهو التَّيِّت بن مالك

(١) ابن حجر، الإصابة: ٣٠٢/١.

(٢) ابن ماكولا، الإكمال: ١٤٦/٢، وابن حجر، الإصابة: ٣٠٢/١، وانظر: أسد الغابة لابن الأثير ٤٢٦/١.

(٣) ابن حجر، الإصابة: ٣٠٢/١، وانظر: أسد الغابة لابن الأثير ٤٢٦/١.

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عبد الأشهل (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣)، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٥٦/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٩/٣، وابن حجر، الإصابة: ٢٦٥/٢.

(٦) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٩/٣، ابن حجر، الإصابة: ٢٦٥/٢.

(٧) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من راتج ومن أهل راتج (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣)، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٧/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٩/١، وابن حجر، الإصابة: ٢٧٤/١.

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٧/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٧/١، وابن الأثير، =

ابن الأوس^(١) الأنصاري ثم الأوسى^(٢) ثم الأشهلي^(٣) ابن أخي سعد بن معاذ^(٤) شهد بدر^(٥) وأمه: هند بنت سماك بن عتيك بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل، وهي عمة أسيد بن الحضير بن سماك، وكانت من المبايعات، وليس للحارث بن أوس عقب^(٦) رُوِيَ أن رسول الله ﷺ آخى بين الحارث بن أوس ابن معاذ وعامر بن فهيرة^(٧).

وكان الحارث رضي الله عنه فيمن قتل كعب بن الأشرف^(٨) وأصابه بعض أصحابه تلك الليلة بسيفه وهم يضربون كعبا فكلمه في رجله، فترف الدم فاحتمله أصحابه حتى أتوا به إلى النبي ﷺ، وشهد بعد ذلك أحدا^(٩) وقتل يوم

= أسد الغابة: ٣٧٩/١.

(١) ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٩/١.

(٢) ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٩/١، وابن حجر، الإصابة: ٢٧٤/١.

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٩/١.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٩/١، وابن حجر، الإصابة: ٢٧٤/١.

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٧/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٩/١.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٧/٣.

(٧) روى ذلك ابن سعد عن الواقدي: (الطبقات الكبرى: ٤٣٧/٣).

(٨) ذهب جمهور العلماء إلى أن قتل كعب بن الأشرف وقع بعد غزوة بدر وقبل غزوة بني النضير (أ. د. أكرم ضياء العمري، السيرة النبوية الصحيحة: ٣٠٢/١)، وغزوة بني النضير كانت في محرم سنة ثلاث فيما رواه البيهقي عن عروة، وثقل ذلك عن موسى بن عقبة أيضا (أ. د. أكرم ضياء العمري، السيرة النبوية الصحيحة: ٣٠٤/١-٣٠٥).

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٧/٣.

أحد شهيدا، يكنى أبا أوس، وكان يوم قتل ابن ثمان وعشرين سنة^(١). وأشار ابن الأثير إلى ما يثير الشك في استشهاد الحارث بن أوس ابن أخي سعد بن معاذ في أحد فقال: «وقد روى علقمة بن وقاص عن عائشة قالت: خرجت يوم الخندق أقفو^(٢) آثار الناس فوالله إني لأمشي إذ سمعت وئيدا^(٣) الأرض من خلفي - يعني حس الأرض - فالتفت فإذا أنا بسعد بن معاذ، فجلست إلى الأرض ومعه ابن أخيه الحارث بن أوس فهذا يدل على أنه عاش بعد أحد، وهو ممن حضر قتل ابن الأشرف، قال ابن إسحاق لم يعقب...» ولم يذكر أنه قتل في أحد: ابن مندة وأبونعيم^(٤).

وجعل الحافظ ذكر ابن عبد البر له في الشهداء وهم منه تبع فيه ابن الكلبي، ونقل تعقب بعض أهل النسب له ثم قال: «يحتمل أن يكون المستشهد بأحد غيره لأن أحدا قبل الخندق بمدة، وقد ذكر ابن إسحاق فيمن استشهد بأحد الحارث بن أوس بن معاذ لكن لم يقل إنه ابن أخي سعد بن معاذ فهو غيره أما ابن أخي سعد فقد شهد أيضا قتل كعب بن الأشرف»^(٥).

وذكر أن له ذكر في قتل كعب بن الأشرف مما يدل على أنه شهده^(٦). ومع أن الحافظ يرى أن الحارث بن أوس اثنان، وأن صاحب الترجمة عنده

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣٧/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٩/١.

(٢) أقفو آثار الناس: أي أتبع (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٨٩/٤).

(٣) الوئيد: صوت شدة الوطاء على الأرض يُسمع كالدوي من بعد (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ١٤٣/٥).

(٤) ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٧٩/١.

(٥) الإصابة: ٢٧٤/١.

(٦) الإصابة: ٢٧٤/١، ١٩٥/٤.

لم يستشهد في أحد، إلا أنه لم يترجم للحارث بن أوس الذي ذكره ابن إسحاق في شهداء أحد.

١٧- إِيَّاسُ بْنُ أَوْسِ بْنِ عَتِيكَ^(١) :

إِيَّاسُ بْنُ أَوْسِ بْنِ عَتِيكَ بْنِ عَمْرٍو^(٢) بن عبد الأعلى - ويقال: ابن عبد الأعلم - ^(٣) ابن عامر^(٤) بن زعوراء بن جشم^(٥) بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس، زعوراء ابن جشم أخو عبد الأشهل، ويقال فيه الأنصاري الأشهلي^(٦).

قال ابن الأثير: «وجعله ابن إسحاق من بني عبد الأشهل، وتناقض قوله فيه، لأنه قال في تسمية من استشهد يوم أحد قال: ومن بني عبد الأشهل، وذكر جماعة منهم ومن حلفائهم، ثم قال: ومن أهل راتج وهو حصن بالمدينة، فهذا يدل على أن أهل راتج غير بني عبد الأشهل، فذكر إِيَّاسُ بْنُ أَوْسِ بْنِ عَتِيكَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَمِ بْنِ عَامِرِ بْنِ زَعُورَاءِ بْنِ جُشَمِ بْنِ عَبْدِ الْأَشْهَلِ، فجعله من أهل راتج، والجميع قد جعلوا أهل راتج ولد زعوراء بن جشم أخي عبد الأشهل

(١) تهذيب السيرة لابن هشام، ذكره عن ابن إسحاق: ١٢٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٠٤/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٨٠/١، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١، وابن حجر، الإصابة: ٨٩/١.

(٢) تهذيب السيرة لابن هشام، ذكره عن ابن إسحاق: ١٢٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٠٤/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٨٠/١.

(٣) قال ابن الأثير: «والصحيح: عبد الأعلم» (أسد الغابة: ١٨٠/١).

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٠٤/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٨٠/١.

(٥) تهذيب السيرة لابن هشام، ذكره عن ابن إسحاق: ١٢٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٠٤/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٨٠/١.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٠٤/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٨٠/١.

ابن جشم، وإنما ابن إسحاق جعلهم في أول كلامه منهم، وفي آخر كلامه من بني عبد الأشهل، وهو جعل هذا زعوراء ابن جشم بن عبد الأشهل، وزعوراء بن عبد الأشهل هو ابنه لصلبه ليس بينهما جشم ولا غيره، فلو كان بينهما أب آخر لقلنا إثم اختلفوا فيه كغيره، وإنما هو ابنه لصلبه، وهذا تناقض ظاهر، والصحيح أنه من زعوراء أخى عبد الأشهل^(١).

قتل رضي الله عنه يوم أحد شهيدا^(٢) وزعم ابن الكلبي: أنه استشهد بالخنديق^(٣).

١٨ - عبيد بن التَّيَّهَان^(٤) قال ابن هشام ويقال: عتيك بن التَّيَّهَان^(٥):

عُبَيْدُ بْنُ التَّيَّهَانِ بْنِ مَالِكٍ^(٦) بن عمرو بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن عمرو وهو النبيت بن مالك بن الأوس الأنصاري^(٧) أخو أبي الهيثم بن التَّيَّهَانِ^(٨)

(١) أسد الغابة: ١٨٠/١ - ١٨١.

(٢) تهذيب السيرة لابن هشام، ذكره عن ابن إسحاق: ١٢٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٠٤/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٨٠/١، وابن حجر، الإصابة: ٨٩/١، ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني راتج (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣).

(٣) وابن الأثير، أسد الغابة: ١٨٠/١، ابن حجر، الإصابة: ٨٩/١.

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني راتج (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣)، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١، وانظر الإصابة لابن حجر: ٤٤٢/٢.

(٥) تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٨/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٣٠/٣.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٨/٢.

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٨/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٣٠/٣.

الأنصاري^(١)، والتيهان: بمفتوحة وكسرة تحتية مشددة وبنون^(٢).

واختلف في نسبه هل هو من الأوس أنفسهم أو من حلفائهم فذهب ابن إسحاق، وموسى بن عقبة، وأبو معشر إلى أنه من حلفاء بني عبد الأشهل. كما قيل إن اسمه هو عبيد وقيل: عتيك بن التيهان فقد كان ابن إسحاق والواقدي يقولان: هو عبيد، وقال موسى بن عقبة، وأبو معشر وعبدالله بن محمد بن عمارة: هو عتيك بن التيهان، ووافقهم ابن الكلبي^(٣).

قال ابن الأثير: «إلا أن أبا موسى قال: هو حليف بلي، وهذا لم يقله غيره، إنما من العلماء من جعله من الأنصار من أنفسهم، ومنهم من جعله من بلي بالنسب، وحلفه في الأنصار، وأما قول أبي موسى فغريب»^(٤).

قال ابن عبد البر: «هكذا كان ينسبه عبدالله بن محمد بن عمارة الأنصاري وأما ابن إسحاق وموسى بن عقبة ومحمد بن عمر وأبو معشر؛ فإنهم كانوا يخالفونه في نسبه ويقولون: عبيد وأخوه أبو الهيثم بن التيهان من حلفاء بني عبد الأشهل وليس من نفس الأنصار وكانوا ينسبوهما إلى بلي بن عمرو بن إلخاف بن قضاة وكان ابن إسحاق ومحمد بن عمر الواقدي يقولان هو عبيد ابن التيهان^(٥) وأما موسى بن عقبة وأبو معشر وعبدالله بن محمد بن عمارة فإنهم يقولون هو عتيك بن التيهان^(٦).

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٨/٢، وابن حجر، الإصابة: ٤٤٢/٢.

(٢) ابن طاهر الهندي، المغني في ضبط أسماء الرجال، ص: ٥٠.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٤٧/٣، ٤٤٩. وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٣١/٣.

(٤) وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٣١/٣.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٧/٢-٤٣٨، وابن حجر، الإصابة: ٤٤٢/٢.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٨/٢.

ذكر ابن سعد عن عبد الله بن محمد بن عمارة الأنصاري أن أمه: ليلي بنت عتيك بن عمرو^(١).

رُويَ أن النبي ﷺ آخى بينه وبين مسعود بن الربيع القاريء من أهل بدر، وأنه كان له من الولد: عبيد الله قتل يوم اليمامة شهيداً، وعباد وأمهمها الصعبة بنت رافع بن عدي بن زيد بن أمية من ولد علبة بن جفنة الغساني وهم حلفاؤهم، وقد انقضوا فلم يبق لعبيد بن التيهان عقب^(٢).

وعبيد بن التيهان رضي الله عنه: أحد السبعين الذين بايعوا رسول الله ﷺ من الأنصار ليلة العقبة الثانية شهد بداراً وقتل يوم أحد شهيداً قتله عكرمة بن أبي جهل^(٣) وقيل بل قتل بصفين مع علي^(٤).

١٩ - حبيب بن يزيد بن تميم^(٥):

حبيب بن زيد بن تميم بن أسيد بن خفاف الأنصاري البياضي^(٦)، من بني بياضة من الأنصار^(٧) قتل يوم أحد شهيداً^(٨) وقد ينسب لجدّه فيقال: حبيب بن

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٤٩/٣.

(٢) جاء ذلك من كلام الواقدي عند ابن سعد في الطبقات الكبرى: ٤٤٩/٣.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٤٩/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٨/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٣١/٣.

(٤) وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٣١/٣.

(٥) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني راتج (تهديب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣)، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ وفيه أن اسمه: حبيب بن زيد).

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٢٨/١، ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٣/١، ابن حجر، الإصابة: ٣٠٦/١، وفي الاستيعاب: "تميم" بدلا من: "تميم".

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٢٨/١، ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٣/١.

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٢٨/١، ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٣/١، ابن حجر، الإصابة: ٣٠٦/١.

تيم، مما أوهم الذهبي فاستدركه على من تقدمه، ولم ير الحافظ وجهها لاستدراكه لأنه حبيب بن زيد بن تميم^(١).

٢٠- يَزِيدُ بن حَاطِب بن أُمَيَّة بن رَافِع^(٢) :

يَزِيدُ بن حَاطِب بن عَمْرُو بن أُمَيَّة بن رَافِع الأنصاري الأشهلي، وقد قيل: إنه من بني ظَفَر، ومن نسبه في بني ظَفَر يقول: يزيد بن حاطب بن أمية بن رافع ابن سويد بن حرام بن الهيثم بن ظَفَر^(٣) واسم ظَفَر: كعب بن الخزرج^(٤) قتل يوم أحد شهيداً^(٥).

قال الحافظ ابن حجر: «يزيد بن حاطب. ذكره أبو موسى في الذيل وقال: ذكره جعفر المستغفري، وأنه استشهد بأحد، قال الحافظ: قلت: ولعله زيد ابن حاطب الذي تقدم في الراي»^(٦).

روى الطبري من طريق ابن إسحاق قال: حدثني عاصم بن عمر بن قتادة: أن رجلاً منهم يدعى حاطب بن أمية بن رافع، وكان له ابن يقال له: يزيد ابن حاطب، أصابته جراحة يوم أحد، فأُتي به إلى دار قومه وهو يموت، فاجتمع إليه أهل الدار، فجعل المسلمون يقولون من الرجال والنساء: أبشريا ابن

(١) انظر ترجمة حبيب بن تيم في الإصابة لابن حجر: ٣٠٥/١.

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني ظفر (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣)، وانظر أسد الغابة لابن الأثير: ٧٠٨/٤، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ وفيه: (زيد بن حاطب الظفري).

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٦٥٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٠٨/٤.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٦٥٠/٣.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٦٥٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٠٨/٤.

(٦) ابن حجر، الإصابة: ٦٥٤/٣.

حاطب بالجنة، قال: وكان حاطب شيخا قد عسا^(١) في الجاهلية، فنجم يومئذ نفاقه فقال: بأي شيء تبشرونه؟ أجنة من حَرَمَلٍ! غَرَّرتُم والله هذا الغلام من نفسه وفجعتموني به^(٢).

٢١- أبو سُفْيَانُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ قَيْسِ بْنِ زَيْدٍ^(٣):

أَبُو سُفْيَانُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ قَيْسِ بْنِ زَيْدٍ بْنُ ضَبِيعَةَ بْنِ زَيْدِ بْنِ مَالِكِ بْنِ عَوْفِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَوْفِ الْأَنْصَارِيِّ الْأَوْسِيِّ، قَتَلَ يَوْمَ أَحَدٍ شَهِيدًا، وَقِيلَ: بَلْ قَتَلَ يَوْمَ خَيْرٍ^(٤).

جاء في بعض الروايات أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى أحد وجه معه أبوسفيان بن الحارث ورجل آخر من أصحاب رسول الله ﷺ فقال ذلك الرجل: اللهم، لا تردني إلى أهلي وارزقني الشهادة مع رسولك. وقال أبو سفيان: اللهم ارزقني الجهاد مع رسولك، والمناصرة له، وردني إلى عيالي وصيبي حتى تكفيهم بي، فقتل أبو سفيان بن الحارث، ورجع الآخر، فذكر أمرهما لرسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «كان أبو سفيان أصدق الرجلين نية»^(٥).

(١) عسا: أي كبر وأسنَّ (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٢٣٨/٣).

(٢) تاريخ الأمم والملوك: ٥٣٠/٢-٥٣١، وذكر نحوه عن ابن إسحاق ابن الأثير في أسد الغابة: ٧٠٨/٤.

(٣) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عمرو بن عوف ثم من بني ضبيعة بن زيد (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٤) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٤٧/٥.

(٥) روى ذلك ابن الأثير في أسد الغابة: ١٤٨/٥.

وقال ابن الأثير: «كذا قال ابن إسحاق في غزوة أحد، وعاد ذكره فيمن قتل من المسلمين يوم خيبر»^(١).

٢٢- حنظلة بن أبي عامر (الغسيل)^(٢):

حنظلة الغسيل^(٣) المعروف بغسيل الملائكة، وهو: حنظلة بن أبي عامر^(٤) الراهب، واسم أبي عامر: عمرو بن صيفي بن زيد بن أمية بن ضبيعة ويقال اسم أبي عامر الراهب عبد عمرو بن صيفي بن زيد بن أمية بن ضبيعة^(٥) ويقال ابن صيفي بن النعمان بن مالك بن أمية^(٦) بن ضبيعة بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف وأبوه أبو عامر كان يعرف بالراهب في الجاهلية، الأنصاري الأوسي، من بني عمرو بن عوف.

قتل حنظلة رضي الله عنه: يوم أحد شهيدا^(٧) لا يختلف أصحاب المغازي في ذلك^(٨) قتله شداد ابن الأسود بن شعوب الليثي^(٩) وقيل: قتله أبو سفيان

(١) أسد الغابة: ١٤٨/٥ .

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عمرو بن عوف ثم من بني ضبيعة بن زيد (تدبير سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣)، وابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣/٢، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ .

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٠/١ .

(٤) ابن إسحاق، تدبير سيرة ابن هشام: ١٢٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٤٣/١، وابن حجر، الإصابة: ٣٦٠-٣٦١ .

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٤٣/١ .

(٦) ابن إسحاق، تدبير سيرة ابن هشام: ١٢٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٤٣/١ .

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨١/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٤٣/١ .

(٨) ابن حجر، الإصابة: ٣٦١/١ .

(٩) ابن إسحاق، تدبير السيرة لابن هشام: ١٢٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨١/١ =

ابن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعني بابنه حنظلة المقتول بيدر^(١) وقال مصعب الزبيري بارز أبوسفيان بن حرب حنظلة بن أبي عامر الغسيل فصرعه حنظلة فأتاه ابن شعوب وقد علاه حنظلة فأعانه حتى قتل حنظلة فقال أبوسفيان في أبيات كثيرة منها:

ولو شئت فنجني كميث طمرة ولم أكمل النعماء لابن شعوب^(٢)
وذكر أهل السير أن حنظلة الغسيل كان قد ألم بأهله في حين خروجه إلى أحد ثم هجم عليه من الخروج في النفير ما أنساه الغسل وأعجله عنه فلما قتل شهيدا أخبر رسول الله ﷺ بأن الملائكة غسلته.

وروى حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال لامرأة حنظلة بن أبي عامر ما كان شأنه قالت كان جُنُبًا وَغَسَلْتُ أَحَدَ شَقِي رَأْسِهِ فلما سمع الهيعة^(٣) خرج فقتل، فقال رسول الله ﷺ لقد رأيت الملائكة تغسله^(٤).

= وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٤٣/١ .

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨١/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٤٣/١ .

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨١/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٤٣/١، وذكر نحو هذه القصة الطبري في تاريخ الأمم والملوك: ٥٢٢/٢ دون ذكر البيت، وذكره الحافظ ابن حجر عن ابن إسحاق في المغازي أنه قال: حدثني عاصم بن عمر بن قتادة، وعن السراج من طريق ابن إسحاق أيضا حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده؛ دون ذكر البيت أيضا (الإصابة: ٣٦١/١) .

(٣) الهيعة: الصوت الذي تفرع منه وتخافه من عدو (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٢٨٨/٥) .

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨١/١-٢٨٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٤٣/١-٥٤٤،

وذكر نحو هذه القصة الطبري في تاريخ الأمم والملوك: ٥٢٢/٢، وذكره الحافظ ابن حجر عن ابن إسحاق في المغازي أنه قال: حدثني عاصم بن عمر بن قتادة، وعن السراج من =

وهذا الحديث المرفوع إلى النبي ﷺ رواه غير واحد من أهل الحديث: فقد رواه: الحاكم^(١) والبيهقي^(٢) وحسنه الألباني^(٣).

روى ابن عبد البر في الاستيعاب^(٤) وابن عساكر وقال: «هذا حديث صحيح»^(٥) أن الأوس كانت تفتخر بحنظلة وتقول: منا غسيل الملائكة حنظلة ابن الراهب.

وكان أبوه الراهب عدواً للإسلام وأهله؛ لذا فقد استأذن حنظلة بن أبي عامر رسول الله ﷺ في قتل أبيه، فنهاه عن ذلك^(٦).

وامراته التي أجنب منها يوم أحد هي: جميلة بنت عبد الله بن أبي سلول فعلمت بعبد الله بن حنظلة في شوال على رأس اثنين وثلاثين شهراً من الهجرة، وولدت عبد الله بن حنظلة بعد ذلك بتسعة أشهر فقبض رسول الله ﷺ وهو ابن سبع سنين وذكر بعضهم أنه قد رأى رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر وقد روى عن عمر، ويقال لولده بنو غسيل الملائكة^(٧).

= طريق ابن إسحاق أيضاً حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده؛ دون ذكر البيت أيضاً (الإصابة: ٣٦١/١) ..

(١) المستدرك على الصحيحين: ٢٠٤/٣ .

(٢) السنن الكبرى: ١٥/٤ .

(٣) سلسلة الأحاديث الصحيحة: ٥٨١/١ رقم الرواية: (٣٢٦) .

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٨٢/١ .

(٥) انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني ٥٨١/١-٥٨٢، رقم الرواية: (٣٢٦) .

(٦) ذكر ذلك الحافظ ابن حجر وأن ابن شاهين رواه بإسناد حسن إلى هشام بن عروة عن أبيه (الإصابة: ٣٦١/١) .

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٦٦/٥ .

٢٣- أنيس بن قتادة^(١) :

أنيس بن قتادة بن ربيعة^(٢) بن مطرف^(٣) بن خالد بن الحارث^(٤) بن زيد^(٥)
بن عبيد بن زيد^(٦) بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس
الأنصاري^(٧)

شهد بدرا وقتل يوم أحد شهيدا^(٨) قتله الأخنس بن شريق فقال كان زوج
خنساء بنت حذام الأسدية وقد قال فيه بعضهم أنس وليس بشيء^(٩).

(١) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عبيد بن زيد (من بني عمرو بن عوف) (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣) .

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٣/٨، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٦٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٥٩/١، وابن حجر، الإصابة: ٧٦/١ .

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٥٩/١ .

(٤) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٣/٨، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٦٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٥٩/١، وابن حجر، الإصابة: ٧٦/١ .

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٦٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٥٩/١ .

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٣/٨، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٥٩/١، وابن حجر، الإصابة: ٧٦/١ .

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٣/٨، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٦٠/١-٦١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٥٩/١، وابن حجر، الإصابة: ٧٦/١ .

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٣/٨، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٦٠/١-٦١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٥٩/١، وابن حجر، الإصابة: ٧٦/١ .

(٩) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٦٠/١-٦١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٥٩/١، وابن حجر، الإصابة: ٧٦/١ .

وكان تحته من النساء: جذامة بنت جندل^(١) وامرأة يقال لها خنساء بنت خدام وهي التي قتل عنها يوم أحد^(٢).

٢٤- أبو حية أخو سعد بن خيثمة لأمه^(٣) :

هكذا ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في غزوة أحد من بني ثعلبة بن عمرو بن عوف من الأنصار، وأنه أخو سعد بن خيثمة لأمه^(٤) وسماه أبو معشر (أبا حية) أيضاً^(٥) وكذا ابن هشام^(٦) وأنه: أبو حية بن عمرو بن ثابت^(٧).

وقيل إنه: أبو حبة بالباء: ذكره ابن عبد البر، وابن الأثير^(٨) وأنكر الواقدي أن يكون أبا حبة استشهد في أحد وأفاد بأن من يكنى من الصحابة بأبي حبة اثنان سماهما؛ كلاهما لم يشهد بدرًا وقتل أحدهما في اليمامة والآخر في صفين^(٩) وقال: ليس فيمن شهد بدرًا أحد يقال له أبو حبة.

وذكر إبراهيم بن سعد عن ابن إسحاق قال أبو حبة بالباء من بني ثعلبة بن عمرو شهد بدرًا وقتل يوم أحد وهو أخو سعد بن خيثمة لأمه وكذلك قال يونس بن بكير عن ابن إسحاق أبو حبة بالباء شهد بدرًا.

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٤٣/٨ .

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٥٦/٨-٤٥٧ .

(٣) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني ثعلبة بن عمرو بن عوف (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ وفيه: (أبو حية بن عمرو)، وانظر الخلاف فيه في: توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم، لابن ناصر الدين: ٨٠/٣-٨٧ .

(٤) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق: ١٢٣/٣ .

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٩/٣ .

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢/٤-٤٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٥/٥ .

(٧) تهذيب سيرة ابن إسحاق: ١٢٣/٣ .

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢/٤-٤٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٥/٥ .

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٩/٣ .

وقال ابن نمير أبو حبة البدرى عامر بن عبد عمرو ويقال عامر بن عمير بن ثابت بن كلفة بن ثعلبة بن عمرو بن عوف الأكبر بن مالك بن الأوس وأمه هند بنت أوس بن عدي بن أمية بن عامر بن خطمة^(١).

وهو أخو سعد بن خيثمة لأمه قاله ابن اسحاق وذكره في البدرين^(٢) فهو: أنصاري بدرى^(٣).

وذكر الواقدي وابن نمير وجهور أهل الحديث أباحبة بالباء^(٤) ونسبه ابن هشام فقال هو أخو أبي الصباح^(٥) بن ثابت بن النعمان بن أمية بن امرئ القيس ابن ثعلبة بن عمرو بن عوف^(٦) بن مالك بن الأوس إلا أنه قال فيه مرة أبو حنة بالنون ومرة أبو حبة بالباء وكل ذلك عن ابن اسحاق في البدرين وذكره فيمن استشهد يوم أحد فقال فيه أبو حبة بالباء في النسخة الصحيحة ونسبه^(٧) إلى بني عمرو بن ثعلبة بن عمرو بن عوف قال وقال ابن اسحاق هو أخو سعد بن خيثمة لأمه^(٨).

وقيل أبو حنة بالنون: نقل الواقدي عن عبد الله بن محمد بن عمار الأنصاري أنه قال: الذي شهد بدرا هو: أبو حنة بن ثابت بن النعمان بن أمية من البرك، وهو أخو أبي ضيَّاح، واستشهد يوم أحد، وليس له عقب، وهو ليس

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢/٤-٤٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٥/٥.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣/٤.

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢/٤-٤٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٥/٥.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣/٤.

(٥) عند ابن الأثير: (الضيَّاح).

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣/٤-٤٤، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٥/٥.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٤/٤، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٥/٥.

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢/٤-٤٤.

في ولد عمرو بن ثابت بن كُلفة بن ثعلبة في كتاب نسب الأنصار^(١). ذكره الواقدي في موضعين من كتابه فقال في تسمية من شهد بدرًا مع النبي ﷺ من الأنصار من بني ثعلبة بن عمرو بن عوف: أبو حنة، وقال في موضع آخر: أبو حنة بن عمرو بن ثابت، اسمه مالك هكذا قال في الموضعين بالنون وقال غيره اسمه: ثابت بن النعمان.

وقال الواقدي: ليس فيمن شهد بدرًا أحد يقال له أبو حبة، وإنما هو أبو حنة واسمه مالك بن عمرو بن ثابت بن كلفة بن ثعلبة بن عمرو بن عوف. وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال: وشهد بدرًا مع النبي ﷺ أبو حنة ابن عمرو بن ثابت هكذا قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب أبو حنة بالنون فيما ذكر ابن أبي خيثمة عن إبراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن موسى بن عقبة، وكما اختلف في كنيته فقد اختلف في اسمه: ف قيل: اسمه عامر وقيل: مالك^(٢) بن عمرو بن ثابت بن كُلفة بن ثعلبة بن عمرو بن عوف^(٣).

٢٥- عبدالله بن جبير بن النعمان وهو أمير الرماة^(٤) :

عبدالله بن جُبَيْر بن النعمان^(٥) بن أُمَيَّة بن امرئ

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٩/٣ .

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢/٤-٤٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٥/٥ .

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٩/٣، ذكر ابن سعد أن الواقدي ذكره هكذا في كتابه فيمن شهد بدرًا .

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني ثعلبة بن عمرو بن عوف (تذييل سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٣/٣)، وابن سعد، الطبقات الكبرى:

٤٢/٢، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ .

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٨/٢، وابن الأثير، =

القيس^(١) وامرؤ القيس اسمه البرك^(٢) بن ثعلبة بن عمرو بن عوف^(٣) بن مالك بن الأوس^(٤) الأنصاري^(٥) الأوسي، ثم من بني ثعلبة بن عمرو^(٦) أمه من بني عبد الله بن غطفان^(٧)، وليس لعبد الله بن جبير عقب^(٨).

شهد العقبة، ثم شهد بدرًا، وقتل يوم أحد شهيدًا؛ وكان يومئذ أميرًا على الرماة^(٩) وليس له رواية عن النبي ﷺ وهو أخو خوات بن جبير بن النعمان لأبيه وأمه^(١٠).

صاحب ذات النخين، وكان رسول الله ﷺ جعل عبد الله على الرماة يوم

= أسد الغابة: ٩٠/٣، وابن حجر، الإصابة: ٢٨٦/٢.

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٨/٢، وابن الأثير،

أسد الغابة: ٩٠/٣، وابن حجر، الإصابة: ٤٥٧/١.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٨/٢، وابن الأثير،

أسد الغابة: ٩٠/٣.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٨/٢، وابن الأثير،

أسد الغابة: ٩٠/٣، وابن حجر، الإصابة: ٤٥٧/١.

(٤) ابن الأثير، أسد الغابة: ٩٠/٣، وابن حجر، الإصابة: ٤٥٧/١.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٨/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٩٠/٣، وابن حجر،

الإصابة: ٢٨٦/٢.

(٦) ابن الأثير، أسد الغابة: ٩٠/٣.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٥/٣.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٥/٣-٤٧٦.

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٨/٢، وابن حجر،

الإصابة: ٢٨٦/٢.

(١٠) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٧٨/٢.

أحد، وكانوا خمسين رجلاً، وقال لهم: «لا تبرحوا مكانكم، وإن رأيتم الطير تخطفنا. فلما انهزم المشركون نزل من عنده من الرماة ليأخذوا الغنيمة، فقال لهم عبدالله بن جبير: كيف تصنعون بقول رسول الله ﷺ؟ فمضوا وتركوه، فأتاه المشركون فقتلوه، ولم يعقب»^(١).

خطب الرماة لما أرادوا ترك موقعهم الذي أمرهم النبي ﷺ بالألا يبرحوه وكان يومئذ معلماً بتياب بيض فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم أمر بطاعة الله وطاعة رسوله وأن لا يخالف لرسول الله أمر، فعصوه وانطلقوا فلم يبق من الرماة مع عبدالله بن جبير إلا ثفير ما يبلغون العشرة فيهم الحارث بن أنس ابن رافع ونظر خالد بن الوليد إلى خلاء الجبل وقلة أهله فكرّ بالخیل فتبعه عكرمة ابن أبي جهل فانطلقا إلى موضع الرماة فحملوا على من بقي منهم فرماهم القوم حتى أصيبوا ورمى عبدالله بن جبير حتى فئيت نبله ثم طاعن بالرمح حتى انكسر ثم كسر جفن سيفه فقاتلهم حتى قتل فلما وقع جردوه ومثلوا به أقبح المثل وكانت الرماح قد شرعت في بطنه حتى خرقت ما بين سرتة إلى خاصرته إلى عانته فكانت حشوته قد خرجت منها.

وذكر خوات بن جبير: أنه لما جال المسلمون تلك الجولة مر به على تلك الحال فحمله فأخذ بضبعيه^(٢) وأخذ أبو حنة برجليه وقد سدّد جرحه بعمامته فبينما هما يحملانه والمشركون ناحية إلى أن سقطت عمامته من جرحه فخرجت حشوته ففزع صاحبه وجعل يتلفت وراءه يظن أنه العدو، وحفر له قبره في الوادي بسية قوسه حتى غيبه وانصرف هو وأبو حنة والمشركون بعد ناحية وقد

(١) ابن الأثير، أسد الغابة: ٩٠/٣.

(٢) الضبع: وسط العضد، وقيل هو ما تحت الإبط (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث ٧٣/٣).

تَاجِزًا مَعَهُمْ فَلَمْ يَنْشَبُوا أَنْ وَلَوْ كَانَ الَّذِي قَتَلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ عَكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ^(١).

٢٦ - خَيْثَمَةُ أَبُو سَعْدِ بْنِ خَيْثَمَةَ^(٢) :

خَيْثَمَةُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ مَالِكِ بْنِ كَعْبِ بْنِ النَّحَّاطِ^(٣) بْنِ غَنَمٍ^(٤) الْأَنْصَارِيِّ الْأَوْسِيِّ هُوَ وَالِدُ سَعْدِ بْنِ خَيْثَمَةَ قَتَلَ يَوْمَ أَحَدٍ شَهِيدًا قَتَلَهُ هُبَيْرَةُ بْنُ أَبِي وَهَبٍ الْمَخْزُومِي^(٥).

وَذَكَرَ ابْنُ سَعْدٍ: أَنَّ زَوْجَتَهُ هِنْدَ بِنْتَ أَوْسِ بْنِ عَدِيِّ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَامِرِ بْنِ خَطْمَةَ وَهُوَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ جِشْمِ بْنِ مَالِكِ بْنِ الْأَوْسِ وَأُمُّهَا لَيْلَى بِنْتُ عُبَيْدِ بْنِ أُمَيَّةَ ابْنِ عَامِرِ بْنِ خَطْمَةَ تَزَوَّجَهَا عَمْرُو بْنُ ثَابِتِ بْنِ كَلْفَةَ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَمْرُو بْنِ عَوْفِ بْنِ مَالِكِ بْنِ الْأَوْسِ فَوُلِدَتْ لَهُ أَبَا حَنَةَ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ ثُمَّ خَلَفَ عَلَيْهَا خَيْثَمَةُ ابْنُ الْحَارِثِ بْنِ مَالِكِ بْنِ كَعْبِ بْنِ النَّحَّاطِ مِنْ بَنِي السَّلَمِ بْنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ مَالِكِ بْنِ الْأَوْسِ فَوُلِدَتْ لَهُ سَعْدُ بْنُ خَيْثَمَةَ وَهُوَ نَقِيبُ بَنِي عَمْرُو بْنِ عَوْفٍ شَهِدَ بَدْرًا وَقَتَلَ يَوْمَئِذٍ شَهِيدًا وَأَسْلَمَتْ هِنْدُ بِنْتُ أَوْسٍ وَبَايَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ^(٦).

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٧٥/٣-٤٧٦.

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني السلم بن امرئ القيس ابن مالك بن الأوس (تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣)، وابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣/٢، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣٥٤/٨، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٥٢/١-٤٥٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٣٠/١ وابن حجر، الإصابة: ٤٥٩/١.

(٤) في الإصابة: (كعب) بدلا من: (غنم).

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٥٢/١-٤٥٣ وذكر ذلك أيضا في ترجمة ابنه سعد، وابن الأثير، أسد

الغابة: ٦٣٠/١، وابن حجر، الإصابة: ٤٥٩/١، وليس في الإصابة: (الأوسي).

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣٥٤/٨.

٢٧- عبد الله بن سلمة^(١):

عبدالله بن سلمة العجلاني البلوي ثم الأنصاري^(٢) الأوسي^(٣) بالحلف^(٤) يكنى أبا محمد وأمه أنيسة بنت عدي^(٥) وقيل: يكنى أبا الحارث^(٦) حليف لبني عمرو ابن عوف^(٧) وهو: عبدالله بن سلمة بن مالك بن الحارث بن عدي بن الجعد بن العجلان^(٨) بن حارثة بن ضبة^(٩) من بلي^(١٠).

وهو ليس بأنصاري إنما حليف لهم، شهد بدرًا وقتل يوم أحد^(١١) شهيدًا

(١) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من حلفائهم من بني العجلان (تهديب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣)، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ ذكره بعد أن ذكر خيثمة والد سعد قال: (وحليفه عبدالله)، ونقله عن ابن إسحاق: وابن حجر، الإصابة: ٣٢١/٢.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٨٠/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٢/٣، وابن حجر، الإصابة: ٣٢١/٢.

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٢/٣.

(٤) ابن حجر، الإصابة: ٣٢١/٢.

(٥) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٢/٣، وابن حجر، الإصابة: ٣٢١/٢.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٦٢/٣.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٨٠/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٢/٣.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٦٨/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٨٠/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٢/٣.

(٩) في أسد الغابة، والإصابة: ضبيعة.

(١٠) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٨٠/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٢/٣.

(١١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٦٨/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٨٠/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٢/٣، وابن حجر، الإصابة: ٣٢١/٢.

قتله عبدالله بن الزبيري^(١) فيما ذكر ابن إسحاق وغيره^(٢).

وقال فيه إبراهيم بن سعد عن ابن إسحاق: عبدالله بن سلمة بكسر اللام وكذلك ذكره الدارقطني في المؤتلف والمختلف من الأسماء.

قال ابن عبد البر: قتل يوم أحد شهيدا وحمل هو والمجذر بن زياد على ناضح^(٣) واحد في عباءة واحدة فعجب الناس لهما فنظر إليهما رسول الله ﷺ فقال: ساوى بينهما عملهما وقال موسى بن عقبة عبدالله بن سلمة بن مالك بن الحارث بن زيد من بني العجلان الأنصاري شهد بدرًا ولم يقل إنه من بلي حليف لهم قصر عن ذلك وبنو العجلان البلويون كلهم حلفاء بني عمرو ابن عوف^(٤).

قال ابن الأثير: «ولما قتل حمل هو والمجذر بن زياد على ناضح واحد له، في عباءة واحدة، وكانت أمه قد جاءت إلى النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله، ابني عبدالله بن سلمة كان بدريا، وقتل يوم أحد، أحببت أن أنقله فأنس بقربه؟ فأذن لها في نقله، وكان عبدالله رجلا جسيما ثقيلا، وكان المجذر رجلاً خفيفاً قليل اللحم، فاعتدلا على الناضح، فعجب الناس لهما، فقال رسول الله ﷺ: ساوى بينهما عملهما»^(٥).

قال الحافظ ابن حجر: «وعبدالله بن سلمة هو الذي يقول:

أنا الذي يقال أصلي من بلي
أطعن بالصعدة حتى تنثني

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٦٢/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٨٠/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٢/٣.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٨٠/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٢/٣.

(٣) النواضح: الإبل التي يستقى عليها؛ واحدا: ناضح (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٦٩/٥).

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٨٠/٢.

(٥) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٢/٣.

ولا يرى مجدرا يفري فري، إسناده حسن، وسلمة والد عبد الله ضبطه الدار قطني بالكسر»^(١).

٢٨- سُبَيْع بن حاطب بن الحارث بن قيس بن هَيْشَةَ^(٢) :

سُبَيْع بن حاطب بن قيس بن هَيْشَةَ بن الحارث بن أمية بن معاوية بن مالك ابن عوف بن عمرو بن عوف^(٣) بن مالك بن الأوس^(٤) الأنصاري الأوسي^(٥) حليف بني سالم من الأنصار^(٦) قتل يوم أحد شهيدا^(٧).

قال ابن هشام ويقال: سوييق بن الحارث بن حاطب بن هيشة^(٨).

قال الحافظ ابن حجر: «ذكره موسى بن عقبة، وابن إسحاق فيمن شهد أحدا واستشهد بها؛ لكن عند موسى: سبيق بقاف بدل العين، وحكى ابن هشام: سوييق بالتصغير»^(٩).

(١) ابن حجر، الإصابة: ٣٢١/٢.

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني معاوية بن مالك (تهذيب

سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣)، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٢١/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ١٧٣/٢، وابن حجر،

الإصابة: ١٥/٢.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٢١/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ١٧٣/٢.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٢١/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ١٧٣/٢، وابن حجر،

الإصابة: ١٥/٢.

(٦) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٧٣/٢.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٢١/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ١٧٤/٢.

(٨) تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣.

(٩) ابن حجر، الإصابة: ١٥/٢.

الفصل الثالث: من استشهد من الخزرج في غزوة أحد

الْخَزْرَجُ: بطن من الأنصار ينسبون إلى: الخزرج بن حارثة بن ثعلبة العنقاء ابن عمرو مُزَيْقِيَاءَ بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن بن الأزد بن الغوث بن ثَبَّتْ بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يَشْجُبْ بن يَعْرُبْ بن قحطان^(١).

ومن قبائل الخزرج^(٢): بنو سالم وبنو غنم ابنا عوف بن عمرو بن عوف ابن الخزرج الأكبر، وبنو غصينة حي من بلي حلفاء لبني سالم، وبنو الحبلى واسمه: مالك بن سالم بن غنم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج الأكبر. وبنو سَلَمَةَ بن سعد بن علي بن أسد بن شاردة بن تزييد بن جُشَمْ بن الخزرج الأكبر، وفروعهم: بنو سواد بن غنم بن كعب بن سَلَمَةَ، وبنو عبيد بن عدي بن غنم بن كعب بن سَلَمَةَ، وبنو حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة، وبنو مر بن كعب بن سلمة.

وبنو بياضة، وزريق: ابنا عامر بن زريق بن عبدحارثة بن مالك بن غضب ابن جشم بن الخزرج الأكبر، وبنو حبيب بن عبدحارثة بن مالك بن غضب، وبنو عذارة، وهم بنو كعب بن مالك بن غضب، وبنو اللين وهم بنو عامر بن مالك بن غضب، وبنو أجدع وهم بنو معاوية بن مالك بن غضب.

وبنو ساعدة بن كعب بن الخزرج الأكبر وفروعهم: بنو عمرو وبنو ثعلبة

(١) انظر: السمعاني، الأنساب: ١١٩/٥-١٢١، وابن الأثير، الكامل في التاريخ: ٦٥٥/١، والسمهودي، وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى: ١٧٣/١.

(٢) استخرجت قبائل الخزرج الآتية من كتاب وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى للسمهودي، من خلال ذكره لمساكن كل قبيلة منهم: (وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى: ١٩٩/١-٢١٣)، وقارن بتاريخ ابن خلدون: ٣٤٥/٢.

ابنا الخزرج بن ساعدة، وبنو أبي خزيمة بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة: وهم رهط سعد بن عبادة رضي الله عنه.

وبنو وقش، وبنو عنان ابنا ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة.

وبنو مالك بن النجار وفروعهم: بنو غنم بن مالك، وبنو مغالة: وهم بنو عدي بن عمرو بن مالك، ومغالة أم عدي، وبنو حُدَيْلة: وهو لقب معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار، وبنو مبدول: واسمه عامر بن مالك بن النجار، وبنو عدي بن النجار، وبنو مازن بن النجار، وبنو دينار بن النجار.

ذكر ابن إسحاق سبعة وثلاثين صحابيا من الخزرج أو من مواليتهم وحلفائهم استشهدوا في أحد وهم:

٢٩- عمرو بن قيس^(١) :

عَمْرُو بْنُ قَيْسِ بْنِ زَيْدِ بْنِ سَوَادِ بْنِ مَالِكِ بْنِ غَنَمٍ^(٢) الْأَنْصَارِيِّ^(٣) النَّجَارِيِّ^(٤) يَكْنَى: أَبَاعَمْرُو، وَأَبَا الْحَكَمِ^(٥).

شهد بدرا في أقوال: أبي معشر ومحمد بن عمر الواقدي^(٦) وفي قول

(١) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني النجار، ثم من بني سواد بن مالك بن غنم (تهديب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٤/٣)، وذكر ذلك عن ابن إسحاق: ابن حجر، الإصابة: ١١/٣، و الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ .

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦١/٣، وابن حجر، الإصابة: ١١/٣ .

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦١/٣، وابن حجر، الإصابة: ١١/٣ .

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦١/٣ .

(٥) ابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦١/٣ .

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٢/٢، وابن الأثير، =

عبدالله بن محمد بن عمارة، ولا خلاف في أنه قتل يوم أحد شهيدا^(١) هو وابنه قيس بن عمرو^(٢) ويقال إن قاتله هو: نوفل بن معاوية الدثلي^(٣) واختلف في شهود ابنه قيس بن عمرو بدرا كالاختلاف في أبيه^(٤) وقالوا جميعا شهد أحدا وقتل يومئذ^(٥).

ولم يذكره موسى بن عقبة ومحمد بن إسحاق فيمن شهد عندهما بدرا، وله عقب^(٦).

٣٠- قيس بن عمرو:

قَيْسُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ قَيْسٍ^(٧) بْنِ زَيْدِ بْنِ سَوَادٍ^(٨) بْنِ مَالِكِ بْنِ غَنَمٍ^(٩) بْنِ مَالِكِ

= أسد الغابة: ٧٦١/٣، وابن حجر، الإصابة: ١١/٣.

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦١/٣.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦١/٣.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦١/٣.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦١/٣.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٢/٢.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣.

(٧) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق: ١٢٤/٣، وابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٣٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٣٧/٤، وابن حجر، الإصابة: ٢٥٦/٣.

(٨) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق: ١٢٤/٣، وابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٣٧/٤.

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٣٧/٤.

ابن النجار الخزرجي^(١) النجاري^(٢) الأنصاري^(٣) من بني سواد بن مالك بن النجار^(٤) ويكنى عبدالله أبا أبي، وأمه أم حرام بنت ملحان بن خالد بن زيد بن حرام بن جندب من بني عدي بن النجار^(٥) تزوجت عمرو بن قيس فولدت له قيسا فهو ابن خالة أنس^(٦) وليس لقيس عقب والعقب لأخيه عبدالله بن عمرو بن قيس^(٧).
اختلف في شهوده بدر^(٨) فقد ذكره فيمن شهدها: أبو معشر، والواقدي، وعبدالله بن محمد بن عمارة الأنصاري؛ ولم يذكره موسى بن عقبة ومحمد بن إسحاق فيمن شهد عندهما بدر^(٩).
وقتل يوم أحد شهيدا^(١٠) هو وأبوه عمرو بن قيس^(١١) فقد قالوا جميعا شهد أحدا وقتل يومئذ شهيدا^(١٢).

(١) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٣٧/٤ .

(٢) ابن حجر، الإصابة: ٢٥٦/٣ .

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٣٥/٣، وابن حجر، الإصابة: ٢٥٦/٣ .

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٣٥/٣ .

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣ .

(٦) ابن حجر، الإصابة: ٢٥٦/٣ .

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣ .

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٣٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٣٧/٤، نقل ذلك عن ابن

عبد البر الحافظ ابن حجر في الإصابة: ٢٥٦/٣ .

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣ .

(١٠) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٣٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٣٧/٤، نقل ذلك عن

ابن عبد البر الحافظ ابن حجر في الإصابة: ٢٥٦/٣ .

(١١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٣٥/٣ .

(١٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٥/٣ .

٣١- ثابت بن عمرو بن زيد^(١) :

ثَابِتُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ سَوَادٍ^(٢) بْنِ مَالِكِ بْنِ غَنَمٍ^(٣) بْنِ مَالِكٍ^(٤) بْنِ النُّجَارِ^(٥) الْأَنْصَارِيِّ شَهِيدٌ بِدِرٍّ^(٦) وَقَتْلُ يَوْمِ أَحَدٍ شَهِيدًا^(٧) فِي قَوْلِ جَمِيعِهِمْ^(٨) قَالَ ذَلِكَ مُوسَى بْنُ عَقِبَةَ وَأَبُو مَعْشَرٍ وَالْوَاقِدِيُّ^(٩).

وَزَعَمَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ أَنَّ ابْنَ إِسْحَاقَ لَمْ يَذْكُرْهُ فِي الْبُدْرِيِّينَ^(١٠) قَالَ ابْنُ حَجَرٍ: «وَقَدْ ذَكَرَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ فِي الْبُدْرِيِّينَ وَأَنَّهُ قَتَلَ بِأَحَدٍ وَلَمْ يَذْكُرْهُ مُوسَى بْنُ

(١) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني النجار، ثم من بني سواد بن مالك بن غنم (قذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٤/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩١/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٧٣/١، وابن حجر، الإصابة: ١٩٤/١.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩١/١، وابن حجر، الإصابة: ١٩٤/١.

(٤) في الإصابة: (عدي) بدلا من: (مالك).

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩١/١، وابن حجر، الإصابة: ١٩٤/١.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩١/١، وابن حجر، الإصابة: ١٩٤/١.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩١/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٧٣/١، وابن حجر، الإصابة: ١٩٤/١.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩١/١، وابن حجر، الإصابة: ١٩٤/١.

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩١/١.

(١٠) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩١/١.

عقبة فيمن استشهد بأحد»^(١).

وهو كما قال فقد ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني النجار، ثم من بني سواد بن مالك بن غنم^(٢).

قال ابن حجر: «وعبد بن أبي الأسود عن عروة بعد سواد في نسبه مخالفة، فإنه قال سواد بن عصمة أبو عصمة الأنصاري، حليف لهم وكان أصله من أشجع ثم حالف الأنصار وانتسب فيهم بالبنوة كما وقع لكثير من العرب كالمقداد بن الأسود وإلا فسياق النسب إلى النجار يقتضي أنه أنصاري بالأصلالة لا بالحلف»^(٣).

٣٢- عامر بن مخلد^(٤) :

عامر بن مُخَلَّد بن الحارث بن سواد بن مالك بن غنم^(٥) بن مالك بن النجار^(٦) الأنصاري الخزرجي^(٧) ثم من بني مالك بن النجار^(٨) وأمه: عمارة بنت خنساء بن عسيرة بن عبد بن عوف بن غنم بن مالك بن النجار^(٩).

(١) ابن حجر، الإصابة: ١٩٤/١ .

(٢) تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام ١٢٤/٣ .

(٣) ابن حجر، الإصابة: ١٩٤/١ .

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني النجار، ثم من بني سواد بن مالك بن غنم (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٤/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ .

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣٨/٣، وابن حجر، الإصابة: ٢٥٩/٢ .

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣٨/٣، وابن حجر، الإصابة: ٢٥٩/٢ .

(٧) ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٨/٣، وابن حجر، الإصابة: ٢٥٩/٢ .

(٨) ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٨/٣ .

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٤/٣ .

شهد بدرا وقتل يوم أحد شهيدا^(١) ولا عقب له^(٢).

٣٣- أبو هبيرة بن الحارث بن علقمة^(٣) :

أبو هُبَيْرَةَ بن الحارث بن عُلْقَمَةَ بن عمرو بن^(٤) ثقف^(٥) بن مالك بن
مبذول^(٦) واسم ثقف بن مالك كعب بن مالك^(٧) ومبذول اسمه عامر^(٨) بن
مالك بن النجار^(٩) الأنصاري^(١٠) الخزرجي النجاري^(١١).

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٩/٣، وابن الأثير، أسد
الغابة: ٣٨/٣، وابن حجر، الإصابة: ٢٥٩/٢ .

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٩٤/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣٨/٣ .

(٣) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني مبذول (تهذيب سيرة ابن
إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣)، ورواه عنه ابن الأثير في أسد الغابة: ٣١٨/٥، وابن حجر،
الإصابة: ٢٠١/٤، وذكره الذهبي فيمن استشهد بأحد، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ .

(٤) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب:
٢٠١/٤-٢٠٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣١٧/٥، وابن حجر، الإصابة: ٢٠١/٤ .

(٥) عند ابن الأثير بدلا من (ثقف): (كعب) .

(٦) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب:
٢٠١/٤-٢٠٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣١٧/٥، وابن حجر، الإصابة: ٢٠١/٤ .

(٧) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب:
٢٠١/٤ .

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٠٢/٤ .

(٩) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٠١/٤-٢٠٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣١٧/٥ .

(١٠) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٠١/٤-٢٠٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣١٧/٥ وابن
حجر، الإصابة: ٢٠١/٤ .

(١١) ابن حجر، الإصابة: ٢٠١/٤ .

قتل يوم أحد شهيدا وأبو هبيرة اسمه كنيته، وهو أخو أبي أسيرة^(١) قال ابن الأثير: «وقيل فيه: أبو أسيرة»^(٢).

٣٤- عمرو بن مطرف بن علقمة بن عمرو^(٣):

عمرو بن مطرف أو مطرف بن علقمة بن عمرو بن ثقف الأنصاري قتل يوم أحد شهيدا^(٤) قال الحافظ ابن حجر: «عمرو بن مطرف بن عمرو من بني عمرو بن مذبول، استشهد بأحد قاله يونس بن بكير عن ابن إسحاق وسمى موسى بن عقبة جده علقمة، وروى عن زياد البكائي عن ابن إسحاق على الوجهين وقال أبو عمر: عمرو بن مطرف و قيل مطرف بن عمرو»^(٥).

٣٥- أوس بن ثابت بن المنذر^(٦):

أوس بن ثابت بن المنذر بن حرام^(٧) بن عمرو بن زيد مناة بن عدي بن

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٠٢/٤، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣١٨/٥، وابن حجر، الإصابة: ٢٠١/٤.

(٢) ابن الأثير، أسد الغابة: ٣١٧/٥.

(٣) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني مذبول (تهديب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٤/٣)، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦٨/٣، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٦٨/٣.

(٥) ابن حجر، الإصابة: ١٧/٣.

(٦) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عمرو بن مالك (تهديب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٤/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٠٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٥/١ وابن حجر، الإصابة: ٨٠/١.

عمرو بن مالك بن النجار^(١) بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج^(٢) الأنصاري، أخو حسان بن ثابت الشاعر^(٣) وأمه سخطى بنت حارثة بن لوذان بنت عم والسدة أخيه حسان، وهو والد شداد بن أوس الصحابي المشهور^(٤).

قال ابن الأثير: «قال ابن إسحاق: لم يعقب، وفيه نزل وفي امرأته قوله تعالى: للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون»^(٥).

شهد العقبة وبدرا^(٦) وقتل يوم أحد شهيدا في قول عبدالله بن محمد بن عمارة الأنصاري قال الواقدي شهد أوس بن ثابت بدرا وأحد والخنديق والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ، وتوفي في خلافة عثمان بن عفان بالمدينة، قال ابن عبد البر: «والقول عندي قول عبدالله بن محمد والله أعلم»^(٧).

وذكر الحافظ بعد أن ذكر استشهاده في أحد زعم الواقدي: أن أوس بن ثابت شهد الخندق وخيبر والمشاهد وعاش إلى خلافة عثمان قال الحافظ: «فالله أعلم ويؤيده ما ذكره ابن زبالة في أخبار المدينة، والأول أثبت لشهادة حسان بأنه شهد الشعب والقصيدة المذكورة ثابتة في ديوان حسان صنيعة أبي سعد السكري»^(٨).

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٠٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٥/١.

(٢) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٥/١.

(٣) ابن هشام، تهذيب سيرة ابن إسحاق: ١٢٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٥/١.

(٤) وابن حجر، الإصابة: ٨٠/١.

(٥) أسد الغابة: ١٦٦/١.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٥/١.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٦/١.

(٨) وابن حجر، الإصابة: ٨٠/١.

رُوي أن عثمان لما هاجر من مكة إلى المدينة نزل على أوس بن ثابت أخي حسان بن ثابت في بني النجار^(١) وأن النبي ﷺ آخى بينهما^(٢).

ذكر ابن إسحاق أن أخاه حسان قال فيه في قصيدة ومنها:

ومنا قتل الشعب أوس بن ثابت شهيدا وأسنى الذكر منه المشاهد^(٣)

٣٦- أنس بن النضر: ^(٤).

أنس بن النضر بن ضَمْضَم^(٥) بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار^(٦) الأنصاري^(٧) الخزرجي^(٨) عم أنس بن مالك الأنصاري، قتل يوم أحد شهيدا^(٩).

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦-٥٥/٣.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٠٣/٣.

(٣) ابن حجر، الإصابة: ٨٠/١.

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عدي بن النجار (تذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٤/٣)، والبخاري، الجامع الصحيح: ٣٧٤/٧، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(٥) ابن إسحاق، تذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٥٥/١، وابن حجر، الإصابة: ٧٤/١.

(٦) ابن إسحاق، تذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٥١/١، وابن حجر، الإصابة: ٧١/١.

(٧) ابن إسحاق، تذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٥١/١، وابن حجر، الإصابة: ٧٤/١.

(٨) ابن إسحاق، تذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٤/٣، وابن حجر، الإصابة: ٧٤/١.

(٩) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٥٥/١، وابن حجر، الإصابة: ٧٤/١.

وقد ذكر البخاري شيئاً من قصة أنس بن النضر في أحد فقد روى في صحيحه^(١) أن أنس بن النضر غاب عن بدر فقال: غبت عن أول قتال النبي ﷺ لئن أشهدني الله مع النبي ﷺ لَيَرَيْنَّ الله ما أجِدُّ، فلقي يوم أحد فهزم الناس فقال: اللهم إني أعتذر إليك مما صنع هؤلاء - يعني المسلمين - وأبرأ إليك مما جاء به المشركون، فتقدم بسيفه فلقي سعد بن معاذ فقال: أين سعدُ؟ إني أجد ريح الجنة دون أحد، فمضى فقتل، فما عرف حتى عرفته أخته الربيع بنت النضر بشامة أو ببنانه، وبه بضع وثمانون: من طعنة وضربة ورمية بسهم.

وبعد المعركة أرسل النبي ﷺ زيد بن ثابت بعد المعركة يتفقد أنس بن النضر، فوجده بين القتلى وبه رمق فما كان منه بعد أن رد على سلام رسول الله ﷺ إلا أن قال: «أجديني أجد ريح الجنة، وقل لقومي من الأنصار: لا عذر لكم عند الله أن يخلص إلى رسول الله ﷺ وفيكم شفر»^(٢) يطرف، وفاضت عينه^(٣).

فما أروعها من وصية وما أقواه من التزام لا يؤثر فيه الموت وآلام الجراحات^(٤).

قال أنس كنا نرى أو نظن أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه: ﴿من

(١) فتح الباري ٣٥٤/٧ - ٣٥٥، ورواها ابن عبد البر في الاستيعاب: ٧٠/١ - ٧١، وابن الأثير في أسد الغابة: ١٥٥/١.

(٢) الشُّفْر: بالضم وقد يفتح: جرف جفن العين الذي ينبت عليه الشعر (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٤٨٤/٢).

(٣) أ.د. أكرم ضياء العمري، السيرة النبوية الصحيحة: ٣٨٦/٢.

(٤) أ.د. أكرم ضياء العمري، السيرة النبوية الصحيحة: ٣٨٦/٢.

المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴿ إلى آخر الآية ^(١) .

روى ابن الأثير بإسناده عن أنس بن مالك أنه قال: «كسرت الربيع، وهي عمه أنس بن مالك، ثنية جارية من الأنصار، فطلب القوم القصاص، فأتوا النبي ﷺ فأمر النبي ﷺ بالقصاص فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك: لا والله لا تكسر ثنيها يا رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: كتاب الله القصاص، فرضي القوم، وقبلوا الأرض ^(٢) فقال رسول الله ﷺ: إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره» ^(٣) .

٣٧- قيس بن مخلد ^(٤) :

قيس بن مخلد بن ثعلبة بن صخر بن حبيب بن الحارث بن ثعلبة ^(٥) بن مالك ^(٦) بن مازن بن النجار ^(٧) الأنصاري ^(٨) المازني ^(٩) .

(١) ابن الأثير في أسد الغابة: ١٥٥/١ .

(٢) الأرش: المشروع في الحكومات، وهو من أروش الجنائيات (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٣٩/١) .

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٥٦/١ .

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني مازن بن النجار (تهديب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٤/٣)، وذكر ذلك عنه ابن حجر في الإصابة: ٢٦٠/٣ .

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥١٩/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢١٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٤٥/٤، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١، وابن حجر، الإصابة: ٢٦٠/٣ .

(٦) ابن حجر، الإصابة: ٢٦٠/٣ .

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥١٩/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢١٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٤٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٢٦٠/٣ .

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢١٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٤٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٢٦٠/٣ .

(٩) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢١٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٤٥/٤ .

وأمه: الغيطة بنت مالك بن صرمة بن مالك بن عدي بن عامر بن غنم ابن عدي بن النجار، وكان لقيس بن مخلد من الولد: ثعلبة وأمه زغبة بنت أوس بن خالد بن الجعد بن عوف بن مبدول بن عمرو بن غنم بن مازن بن النجار، وليس له عقب^(١).

شهد بدرا وقتل يوم أحد شهيدا^(٢) وذكر ابن الأثير أن أبا موسى خلط بين قيس هذا وقيس بن مخلد بن ثعلبة بن مازن النجاري فجعلهما واحدا^(٣).

٣٨- كيسان مولى لبني عدي بن النجار^(٤) :

كَيْسَانُ الْأَنْصَارِيُّ مولى لبني عدي بن النجار ذكر فيمن قتل في يوم أحد شهيدا وقد قيل إنه من بني مازن بن النجار، وقيل إنه مولى بني مازن بن النجار^(٥).

٣٩- سُلَيْمُ بْنُ الْحَارِثِ^(٦) :

سُلَيْمُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ ثَعْلَبَةَ السَّلْمِيِّ الْأَنْصَارِيِّ، مِنْ بَنِي سَلَمَةَ، شَهِدَ بِدْرَا

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥١٩/٣ .

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥١٩/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢١٩/٣، وابن الأثير،

أسد الغابة: ١٤٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٢٦٠/٣ .

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٤٥/٤ .

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني مازن بن النجار (تهديب

سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٥/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١، ونقله

عن ابن إسحاق ابن حجر في الإصابة: ٣١٠/٣ .

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٠٨/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٠٤/٤ وابن حجر،

الإصابة: ٣١٠/٣ .

(٦) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني دينار بن النجار (تهديب

سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٥/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١ .

وقتل يوم أحد، وهو راوي حديث معاذ في تأخير الصلاة، وحديث الدندنة^(١).
ذكر ابن حجر أنه من رهط معاذ بن جبل يقال إسم أبيه: الحارث، وعزا قصة معاذ في الصلاة إلى أحمد والطبراني والبخاري والطحاوي من طريق عمرو بن يحيى المازني عن معاذ بن رفاعة الزرقى أن رجلا من بني سلمة يقال له سليم... الحديث^(٢).

ولا يرى ابن عبد البر أن سليم الذي استشهد في أحد هو صاحب قصة تطويل معاذ في الصلاة، يقول ابن الأثير في ترجمة سليم هذا: «رواية ابن مندة أن سليم بن الحارث الذي قال للنبي ﷺ عن صلاة معاذ هو الذي ذكره عن ابن إسحاق أنه شهد بدرا، وأنه قتل يوم أحد فلهذا ساق الجميع في ترجمة واحدة، وأما أبو عمر فظنهما اثنين فجعلهما ترجمتين هذه إحداهما والأخرى تذكر بعد هذه، ولم ينسب هذا إلا قال: سليم الأنصاري، ونسب الثاني إلى دينار بن النجار على ما تراه وذكر في هذه الترجمة حديث معاذ، وفي الثانية أنه قتل يوم أحد وأظن أن الحق معه، فإن ابن مندة قضى على نفسه بالغلط، فإنه قال في صلاته مع معاذ أن رجلا من بني سلمة يقال له: سليم، وذكر عن المقتول بأحد والذي شهد بدرا أنه من بني دينار بن النجار، فليس الشامي للعراقي برفيق فإن بني سلمة لا يجتمعون مع بني دينار بن النجار إلا في الخزرج الأكبر؛ فإن بني سلمة من ولد جشم بن الخزرج، والنجار هو ابن ثعلبة بن مالك بن الخزرج، ومما يقوي أن المصلي من بني سلمة أن رسول الله ﷺ كان يجعل في كل قبيلة رجلا منهم، يصلي بهم ومعاذ بن جبل ينسب في بني سلمة، وكان يصلي بهم، وهذا سليم أحدهم»^(٣).

(١) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩١/٢.

(٢) ابن حجر، الإصابة: ٧٥/٢.

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٢/٢.

وهو غير: سُلَيْمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ كَعْبِ بْنِ عَبْدِ الْأَشْهَلِ بْنِ حَارِثَةَ ابْنِ دِينَارِ بْنِ النُّجَارِ^(١) الْأَنْصَارِيِّ الْخَزْرَجِيِّ ثُمَّ مِنْ بَنِي دِينَارِ^(٢) شَهِدَ بَدْرًا وَقَدْ قِيلَ إِنَّ سُلَيْمَ بْنَ الْحَارِثِ هَذَا عَبْدُ لَبْنِي دِينَارِ بْنِ النُّجَارِ شَهِدَ بَدْرًا وَقَدْ قِيلَ إِنَّهُ أَخُو الضَّحَّاكِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ ثَعْلَبَةَ وَقِيلَ إِنَّ الضَّحَّاكَ أَخُو سُلَيْمِ وَالنَّعْمَانِ ابْنِي عَبْدِ عَمْرٍو بْنِ مَسْعُودِ بْنِ عَبْدِ الْأَشْهَلِ بْنِ حَارِثَةَ ابْنِ دِينَارِ بْنِ النُّجَارِ لِأَمَّهُمَا وَكُلُّهُمُ شَهِدُوا بَدْرًا^(٣).

قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي تَرْجُمَتِهِ: «قُلْتُ: لَمْ يَذْكُرْ ابْنُ مَنْدَةَ وَلَا أَبُو نَعِيمٍ هَذِهِ التَّرْجُمَةَ إِنَّمَا ابْنُ مَنْدَةَ أَخْرَجَ فِي التَّرْجُمَةِ الَّتِي قَبْلَ هَذِهِ، وَهِيَ: سُلَيْمِ بْنِ الْحَارِثِ السَّلْمِيِّ أَنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا وَقَتْلَ يَوْمَ أَحَدٍ شَهِيدًا مِنْ بَنِي دِينَارِ بْنِ النُّجَارِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ، فَلَوْ جَعَلَ هَذِهِ التَّرْجُمَةَ وَأَثْبَتَ فِيهَا قَوْلَ ابْنِ إِسْحَاقَ فِي شَهُودِهِ بَدْرًا وَأَنَّهُ قَتَلَ بِأَحَدٍ لَكَانَ أَصَابَ، وَأَمَّا أَبُو نَعِيمٍ فَأَخْرَجَ تِلْكَ التَّرْجُمَةَ عَلَى الصَّوَابِ وَلَمْ يَخْلُطِ الصَّحِيحَ مِنْهَا بِمَا يَنْقُضُهُ، وَأَمَّا أَبُو مُوسَى فَلَمْ يَسْتَدْرِكْ هَذِهِ التَّرْجُمَةَ عَلَى ابْنِ مَنْدَةَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ»^(٤).

قَالَ ابْنُ سَعْدٍ: «سُلَيْمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ كَعْبِ بْنِ عَبْدِ الْأَشْهَلِ بْنِ حَارِثَةَ ابْنِ دِينَارِ وَهُوَ أَخُو النَّعْمَانِ وَالضَّحَّاكِ وَقُطَيْبَةَ ابْنِي عَبْدِ عَمْرٍو بْنِ مَسْعُودٍ لِأَمَّهُمُ السَّمِيرَاءُ بِنْتُ قَيْسِ بْنِ مَالِكِ بْنِ كَعْبِ بْنِ عَبْدِ الْأَشْهَلِ وَكَانَ لِسُلَيْمِ بْنِ الْحَارِثِ مِنَ الْوَلَدِ الْحَكَمُ وَعَمِيرَةُ وَأَمَّهُمَا سَهِيمَةُ بِنْتُ هَلَالِ بْنِ دَارِمٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمِ بْنِ مَنْصُورٍ وَشَهِدَ سُلَيْمِ بْنُ الْحَارِثِ بَدْرًا وَأَحَدًا وَقَتْلَ يَوْمِئِذٍ شَهِيدًا فِي

(١) ابْنُ عَبْدِ الرَّبِّ، الْإِسْتِيعَابُ: ٧٣/٢، وَابْنُ الْأَثِيرِ، أَسَدُ الْغَابَةِ: ٢٩٣/٢.

(٢) ابْنُ الْأَثِيرِ، أَسَدُ الْغَابَةِ: ٢٩٣/٢.

(٣) ابْنُ عَبْدِ الرَّبِّ، الْإِسْتِيعَابُ: ٧٣/٢، وَابْنُ الْأَثِيرِ، أَسَدُ الْغَابَةِ: ٢٩٣/٢.

(٤) ابْنُ الْأَثِيرِ، أَسَدُ الْغَابَةِ: ٢٩٣/٢.

شوال على رأس اثنين وثلاثين شهرا من الهجرة وله عقب»^(١).

٤٠ - نعمان بن عبد عمرو^(٢) :

النُّعْمَانُ بْنُ عَبْدِ عَمْرِو بْنِ مَسْعُودٍ^(٣) بْنِ كَعْبٍ^(٤) بْنِ عَبْدِ الْأَشْهَلِ بْنِ حَارِثَةَ بْنِ دِينَارِ بْنِ النَّجَّارِ^(٥) الْأَنْصَارِيِّ الْخَزْرَجِيِّ^(٦) شَهِدَ بَدْرًا^(٧) مَعَ أَخِيهِ الضَّحَّاكِ بْنِ عَبْدِ عَمْرِو، وَقَتَلَ النُّعْمَانُ بْنُ عَبْدِ عَمْرِو يَوْمَ أُحُدٍ شَهِيدًا^(٨).

٤١ - خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ^(٩) :

خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ بْنِ مَالِكِ بْنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ مَالِكٍ^(١٠)

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢١/٣.

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني دينار بن النجار (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٥/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١، ونقل ذلك عن ابن إسحاق الحافظ ابن حجر في الإصابة: ٥٦٢/٣.

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٤٣/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٥٧/٤، وابن حجر، الإصابة: ٥٦٢/٣.

(٤) ابن حجر، الإصابة: ٥٦٢/٣.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٤٣/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٥٧/٤، وابن حجر، الإصابة: ٥٦٢/٣.

(٦) ابن الأثير، أسد الغابة: ٥٥٧/٤، وابن حجر، الإصابة: ٥٦٢/٣.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٤٣/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٥٧/٤، وابن حجر، الإصابة: ٥٦٢/٣.

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٤٣/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٥٧/٤.

(٩) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني الحارث بن الخزرج (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٥/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(١٠) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٢/١، وابن حجر، الإصابة: ٤٠٠/١.

الأَغَرَّ بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج بن الحارث بن الخزرج^(١) الأنصاري^(٢)
الخزرجي^(٣) يعرفون ببني الأغر^(٤).

يكنى: أبا زيد، وأمه: السيدة بنت عامر بن عبيد بن غيان بن عامر بن
خَطْمَةَ من الأوس^(٥).

شهد خارجة بن زيد بن أبي زهير رضي الله عنه: العقبة^(٦) في روايتهم
جميعا^(٧) وبدرا، وقتل يوم أحد شهيدا^(٨) ودفن هو وسعد بن الربيع في قبر
واحد^(٩) وكان ابن عمه.

وخارجة رضي الله عنه من كبار الصحابة، وكان صهرا لأبي بكر الصديق
رضي الله عنه؛ فقد كانت حبيبة بنت خارجة تحت أبي بكر الصديق^(١٠).

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢٠/١، وابن الأثير،
أسد الغابة: ٥٦٢/١.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٢/١، وابن حجر،
الإصابة: ٤٠٠/١.

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٢/١، وابن حجر، الإصابة: ٤٠٠/١.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٢/١.

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٤/٣-٥٢٥.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٢/١.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٤/٣-٥٢٥.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣/٢، ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢٠/١، وابن الأثير، أسد
الغابة: ٥٦٢/١.

(٩) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب:
٤٢٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٢/١.

(١٠) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣/٢، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢٠/١، وابن الأثير،
أسد الغابة: ٥٦٢/١.

وكان رسول الله ﷺ قد آخى بينه وبين أبي بكر الصديق حين آخى بين المهاجرين والأنصار^(١).

وابنه زيد بن خارجة هو الذي تكلم بعد الموت^(٢) فقد سُمع منه الكلام بعد موته في زمن عثمان بن عفان^(٣).

ذكر أن خارجة بن زيد بن أبي زهير أخذته الرماح يوم أحد فجرح بضعة عشر جرحاً فمر به صفوان بن أمية فعرفه فأجهز عليه ومثل به وقال هذا ممن أغرى بأبي عليّ يوم بدر يعني أباه - أمية بن خلف.

فلما قتل صفوان من قتل يوم أحد قال: الآن شفيت نفسي حين قتلت الأماثل^(٤) من أصحاب محمد؛ قتلت ابن قوقل، وقتلت ابن أبي زهير: خارجة ابن زيد، وقتلت أوس بن أرقم^(٥).

٤٢ - سعد بن الربيع بن عمرو بن أبي زهير^(٦) :

سعد بن الربيع بن عمرو بن أبي زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك بن الأغر بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج^(٧) الأنصاري

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٥/٣ من رواية الواقدي، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٢/١.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٢/١.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٥/٣.

(٤) أمائل الناس خيارهم (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٢٩٦/٤).

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٥/٣ من رواية الواقدي، ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٢٠/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٢/١.

(٦) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني الحارث بن الخزرج (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٥/٣).

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٢/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٥-٣٤/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٩٦-١٩٧/٢، وابن حجر، الإصابة: ٢٧-٢٦/٢.

الخزرجي^(١).

وأمه: هزيلة بنت عنية بن عمرو بن خديج بن عامر بن جشم بن الحارث ابن الخزرج، وكان لسعد من الولد أم سعد واسمها جميلة وهي أم خارجة بن زيد ابن ثابت بن الضحاك وأمها عمرة بنت حزم بن زيد بن لؤذان بن عمرو بن عبد ابن عوف بن غنم بن مالك بن النجار وهي أخت عمارة وعمرو ابني حزم^(٢).

عقبني بدري نقيب كان أحد نقباء الأنصار، وكان كاتباً في الجاهلية، وشهد العقبة الأولى والثانية، وشهد بدرا، وقتل يوم أحد شهيداً^(٣) ودفن معه خارجة بن زيد في قبر واحد^(٤).

أخى النبي ﷺ بينه وبين عبد الرحمن بن عوف فقد روى البخاري في صحيحه عن أنس بن مالك الخزرجي رضي الله عنه أنه قال: قدم علينا عبد الرحمن بن عوف وأخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع - وكان كثير المال - فقال سعد: قد علمت الانصار أني من أكثرها مالا، سأقسم بيني وبينك شطرين ولي إمرأتان: فانظر اعجبهما اليك فسمها لي اطلقها فاذا انقضت عدتها فتزوجها^(٥).

وبعد غزوة أحد: أمر رسول الله ﷺ أن يلتمس في القتلى فقال من يأتيني بخبر سعد بن الربيع فقال رجل أنا فذهب يطوف بين القتلى فوجده وبه رمق فقال له سعد بن أبي الربيع ما شأنك فقال له الرجل بعثني رسول الله ﷺ

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٤/٢-٣٥، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٩٦/٢-١٩٧، وابن حجر، الإصابة: ٢٦/٢-٢٧.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٢/٣.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣/٢، ٥٢٢/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٤/٢-٣٥، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٩٦/٢-١٩٧.

(٤) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٤/٢-٣٥، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٩٦/٢-١٩٧.

(٥) البخاري، الجامع الصحيح: ١١٢/٧-١١٣، ٢٣١/٩.

لآتيه بخبرك قال فاذهب إليه فأقرئه مني السلام وأخبره أني قد طعنت اثنتي عشرة طعنة وأنني قد أنفذت مقاتلي وأخبر قومك أنهم لا عذر لهم عند الله إن قتل رسول الله ﷺ وواحد منهم حي^(١).

هكذا ذكر مالك هذا الخبر ولم يسم الرجل الذي ذهب ليأتي بخبر سعد ابن الربيع وهو: أبي بن كعب ذكر ذلك ربيع بن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه عن جده وفي هذا الخبر أن رسول الله ﷺ قال يوم أحد من يأتيني بخبر سعد بن الربيع فأني رأيت الأسنة قد أشرعت إليه فقال أبي بن كعب أنا وذكر الخبر وفيه اقرأ على قومي السلام وقل لهم يقول لكم سعد بن الربيع: الله الله وما عاهدتم عليه رسول الله ﷺ ليلة العقبة فوالله مالكم عند الله عذر إن خلص إلى نبيكم وفيكم عین تطرف قال أبي فلم أبرح حتى مات رحمه الله فرجعت إلى النبي ﷺ فأخبرته فقال رحمه الله نصح الله ولرسوله حيا وميتا^(٢).

وقد تقدم ذكر قصة مشابهة لهذه القصة جرت مع أنس بن النضر رضي الله عنه. قال ابن عبد البر: لا أعرفه مسندا وهو محفوظ عند أهل السير وقد ذكره ابن إسحاق عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة المازني قال الحافظ ابن حجر قلت: وفي الصحيح من حديث أنس ما يشهد لبعضه وحكي ابن الأثير أن الرجل الذي ذهب إليه هو أبي بن كعب^(٣).

وخلف سعد بن الربيع ابنتين فأعطاها رسول الله ﷺ الثلثين فكان ذلك أول بيانه للآية في قوله عز وجل: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثُ مَا تَرَ﴾

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٣/٣-٥٢٤ عن معن بن عيسى قال أخبرنا مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد وذكر القصة، وذكره ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٥-٣٤/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٩٦/٢-١٩٧.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٥-٣٤/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٩٦/٢-١٩٧.

(٣) ابن حجر، الإصابة: ٢٦/٢-٢٧.

وفي ذلك نزلت الآية وبذلك علم مراد الله منها وعلم أنه أراد بقوله: (فوق اثنتين) فما فوقهما وذلك أيضا عند العلماء قياس على الأختين إذ لإحداهما النصف وللإثنتين الثلثان فكذلك الإثنتان^(١).

وكانت عمرة بنت حزم: تحت سعد بن الربيع فقتل عنها بأحد وكان له منها ابنة فأتت النبي ﷺ تطلب ميراث ابنتها ففيهما نزلت ﴿يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ الآية، ونزل فيه أيضا: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ الآية^(٢).
رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «رَأَيْتُ سَعْدًا يَوْمَ أَحَدٍ وَقَدْ شَرَعَ فِيهِ اثْنَا عَشَرَ سَنَانًا، وَأَنَّ مَعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا أَجْرَى كِطَامَهُ»^(٣) نَادَى مَنَادِيَهُ بِالْمَدِينَةِ: مَنْ كَانَ لَهُ قَتِيلٌ بِأَحَدٍ فَلْيَشْهَدْ فَخَرَجَ النَّاسُ إِلَى قِتْلَاهُمْ فَوَجَدُوهُمْ رَطَابًا يَتَشْتُونَ وَكَانَ قَبْرُ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ وَخَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ مَعْتَزَلًا فَتَرَكَ وَسُوي عَلَيْهِ التُّرَابُ»^(٤).

٤٣ - أَوْسُ بْنُ الْأَرْقَمِ بْنِ زَيْدٍ^(٥) :

أَوْسُ بْنُ الْأَرْقَمِ^(٦) بْنُ زَيْدِ بْنِ قَيْسِ بْنِ النُّعْمَانِ^(٧) بْنِ مَالِكِ الْأَغْرَبِيِّ ثَعْلَبِيٌّ

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٥-٣٤/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٩٦/٢-١٩٧.

(٢) ابن حجر، الإصابة: ٢٦/٢-٢٧.

(٣) الكِطَامَةُ: كَالْقَنَاةِ وَجَمْعُهَا كِطَائِمٌ وَهِيَ آبَارٌ تَحْفَرُ فِي الْأَرْضِ مُتَنَاسِقَةً وَيَخْرُقُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ تَحْتَ الْأَرْضِ فَتَجْتَمِعُ مِيَاهُهَا جَارِيَةً ثُمَّ تَخْرُجُ عِنْدَ مَنْتَهَاهَا فَتَسِيحُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، وَقِيلَ الْكِطَامَةُ: السَّقَايَةُ (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ١٧٨/٤).

(٤) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٤/٣.

(٥) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني الحارث بن الخزرج، (تهذيب ابن هشام لسيرة ابن إسحاق ١٢٥/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١، وذكر ذلك عن ابن إسحاق أيضا: ابن الأثير في أسد الغابة: ١٦٣/١ وابن حجر، الإصابة: ٧٩/١.

(٦) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٩/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٣/١ وابن حجر، الإصابة: ٧٩/١.

(٧) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: =

ابن كعب بن الخزرج^(١) بن الحارث بن الخزرج^(٢) الأنصاري^(٣) الخزرجي^(٤) من بني الحارث بن الخزرج^(٥) أخو زيد بن الأرقم^(٦).

قتل يوم أحد شهيدا^(٧) روى الواقدي أن الذي قتله هو صفوان بن أمية وأنه قال: الآن حيث شفيت نفسي حين قتلت الأماثل من أصحاب محمد، قتلت ابن قوئل، وقتلت ابن أبي زهير - يعني خارجة - وقتلت أوس بن أرقم^(٨).

٤٤ - مالك بن سنان بن عبيد:

مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة^(١٠) بن عبيد بن

= ٧٩/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٣/١ وابن حجر، الإصابة: ٥٦٠/١.

(١) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٣/١ وابن حجر، الإصابة: ٥٦٠/١.

(٢) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٣/١.

(٣) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٩/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٣/١ وابن حجر، الإصابة: ٧٩/١.

(٤) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٣/١.

(٥) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٩/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٣/١.

(٦) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٣/١.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٩/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦٣/١ وابن حجر، الإصابة: ٧٩/١.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٥/٣.

(٩) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني الأجر وهم بنو خدره (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٥/٣)، وابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣/٢، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.

(١٠) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٧٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥١/٤، وابن حجر، الإصابة: ٣٤٥/٣.

الأبجر^(١) والأبجر هو خُدْرَة ابن عوف بن الحارث بن الخزرج^(٢) وهو والد أبي سعيد الخدري الأنصاري^(٣).

قتل يوم أحد شهيداً^(٤) قتلته عُرَاب بن سفيان الكنايني^(٥).

رُوي عن أبي سعيد الخدري قال: أصيب وجه رسول الله ﷺ فاستقبله مالك بن سنان يعني أباه فمسح الدم عن رسول الله ﷺ ثم ازدرده فقال رسول الله ﷺ: من أحب أن ينظر إلى من خالط دمي دمه فليُنظر إلى مالك بن سنان^(٦).

وهذه الرواية رواها ابن أبي عاصم^(٧)، وسعيد بن منصور، وابن السكن والحاكم، والطبراني في الأوسط^(٨).

طوى مالك بن سنان ثلاثاً ولم يسأل أحداً شيئاً، وروي أن النبي ﷺ قال: «(من أراد أن ينظر إلى العفيف المسألة فليُنظر إلى مالك بن سنان)»^(٩).

(١) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٧٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥١/٤.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٧٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥١/٤.

(٣) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب:

٣٧٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥١/٤، وابن حجر، الإصابة: ٣٤٥/٣.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٧٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥١/٤، وابن حجر، الإصابة: ٣٤٥/٣.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٧٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥١/٤.

(٦) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥١/٤.

(٧) ابن أبي عاصم، الآحاد والمثاني: ١٢٤/٤.

(٨) ابن حجر، الإصابة: ٣٤٥-٣٤٦، السيوطي، الخصائص الكبرى: ٤٤١/٢.

(٩) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥١/٤.

٤٥ - سعيد بن سويد بن قيس بن عامر بن عباد ابن الأبحر^(١) :

سعيد بن سويد بن قيس بن عامر بن عباد ويقال ابن عبيد وهو الصواب
ابن الأبحر الأنصاري الخدري والأبحر هو خدرة قتل يوم أحد شهيدا^(٢).

٤٦ - عتبة بن ربيع بن رافع^(٣) :

عُتْبَةُ بن رَبيع بن رَافِع^(٤) بن معاوية^(٥) بن عبيد بن ثعلبة بن عبد بن
الأبحر^(٦) وهو خُدْرة الخدري الأنصاري قتل يوم أحد شهيدا^(٧)

٤٧ - ثعلبة بن سعد بن مالك^(٨) :

ثَعْلَبَةُ بن سعد بن مالك بن خالد بن ثعلبة بن حارثة بن عمرو بن الخزرج

(١) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني الأبحر وهم بنو خدرة
(تذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٥/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١.
(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٣/٢-١٤.

(٣) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني الأبحر وهم بنو خدرة
(تذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٥/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٤٩/١،
وذكر ذلك عن ابن إسحاق: ابن حجر في الإصابة: ٤٥٣/٢.

(٤) ابن إسحاق، تذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب:
١١٧/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٥٥/٣، وابن حجر، الإصابة: ٤٥٣/٢.

(٥) ابن إسحاق، تذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب:
١١٧/٣، وابن حجر، الإصابة: ٤٥٣/٢.

(٦) ابن إسحاق، تذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب:
١١٧/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٥٥/٣، وابن حجر، الإصابة: ٤٥٣/٢.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١١٧/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٥٥/٣، وابن حجر،
الإصابة: ٤٥٣/٢.

(٨) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني ساعدة بن كعب بن
(تذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٥/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١.

ابن ساعدة^(١) الخزرجي^(٢) الأنصاري^(٣) الساعدي، وهو عم أبي حميد الساعدي وعم سهل بن سعد^(٤).

شهد بدرا^(٥) وقتل يوم أحد شهيدا^(٦) ولم يعقب^(٧).

٤٨ - ثقف بن فروة بن البدي^(٨) :

ثَقْبُ بْنُ فَرَوَةَ بْنِ الْبَدَنِ^(٩) الْأَنْصَارِيُّ السَّاعِدِيُّ^(١٠).

اختلف في اسمه؛ فقليل: ثقف قاله ابن إسحاق كما في تهذيب سيرته لابن هشام^(١١) وقيل: ثقب قاله الواقدي، وقيل: ثقيب، قاله ابن القلاح:

(١) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب:

١٩٩/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٨٧/١.

(٢) ابن حجر، الإصابة: ١٩٩/١.

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩٩/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٨٧/١.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩٩/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٨٧/١، وابن حجر،

الإصابة: ١٩٩/١.

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٦٢٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٨٧/١، وابن حجر،

الإصابة: ١٩٩/١.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٦٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٩٩/١، وابن الأثير،

أسد الغابة: ٢٨٧/١، وابن حجر، الإصابة: ١٩٩/١.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٦٢٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٨٧/١.

(٨) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني ساعدة بن كعب بن (تهذيب

سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٥/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١.

(٩) في الإصابة: (البدي).

(١٠) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٠٩/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٣/١، وابن حجر،

الإصابة: ٢٠٢/١.

(١١) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣.

عبدالله بن محمد بن عمارة الأنصاري، وإبراهيم بن سعد عن ابن إسحاق، والصحيح ما قاله ابن القداح النسابة فهو أعلم الناس بأنساب الأنصار، قال ابن عبد البر: ثقب هذا هو ابن عم أسيد الأنصاري الساعدي قتل يوم أحد شهيداً^(١) ونقل ابن الأثير عن أبي موسى أن رسول الله ﷺ شهد له بالشهادة^(٢) وثقيب هذا يقال له الأخرس^(٣).

٤٩ - عبدالله بن عمرو بن وهب^(٤) :

عبد الله بن عمرو بن وهب بن ثعلبة بن وقش بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة الأنصاري الساعدي^(٥) الخزرجي^(٦).
قال ابن عبد البر: كل من كان من بني طريف فهو من رهط سعد بن معاذ^(٧) وهو وهم نبه عليه ابن الأثير وابن حجر.
فإنه من رهط سعد بن عبادة لا سعد بن معاذ، فإن ابن معاذ من الأوس وبنو طريف من الخزرج^(٨).

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٠٩/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٣/١ .

(٢) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٣/١ .

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢٠٩/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٣/١ .

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني طريف رهط سعد بن

عبادة (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٥/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء:

١٥٠/١، ونقل ذلك عن ابن إسحاق؛ ابن حجر في الإصابة: ٣٥٤/٢ .

(٥) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب:

٣٤٦/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥٠/٣، وابن حجر، الإصابة: ٣٥٤/٢ .

(٦) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة:

٢٥٠/٣ .

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٤٦/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥٠/٣ .

(٨) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥٠/٣ .

قال الحافظ ابن حجر: «وقع في السيرة أنه من رهط سعد بن معاذ، وهو سهو وإنما هو من رهط سعد بن عبادَة وقد نبه على ذلك ابن هشام وهو على الصواب عند ابن سعد وغيره»^(١).

قتل عبد الله بن عمرو رضي الله عنه: يوم أحد شهيدا^(٢).

٥٠ - ضمرة حليف لهم من بني جهينة^(٣):

ضُمرة بن عمرو ويقال ضُمرة بن بشر والأكثر يقولون ضُمرة بن عمرو^(٤) بن كعب بن عمرو^(٥) بن عدي الجهني حليف لبني طريف من الخزرج وقيل حليف لبني ساعدة من الأنصار.

وقال موسى بن عقبة هو مولى لهم شهد بدرا وقتل يوم أحد شهيدا^(٦) وذكره ابن إسحاق فيمن استشهد في أحد أيضا^(٧) قال ابن الأثير عن بني ساعدة: «وهم من الخزرج أيضا رهط سعد بن عبادَة» ثم ختم الترجمة بقوله: «من يرى قولهم: حليف بني طريف وقيل حليف بني ساعدة يظنه مختلفا وليس فيه اختلاف، فإن بني طريف بطن من بني ساعدة، وهو طريف بن الخزرج بن ساعدة، وهم رهط سعد بن عبادَة»^(٨).

(١) وابن حجر، الإصابة: ٣٥٤/٢.

(٢) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٥٠/٣، وابن حجر، الإصابة: ٣٥٤/٢.

(٣) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني طريف رهط سعد بن عبادَة

(قذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢١٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٢/٢.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢١٢/٢.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢١٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٢/٢.

(٧) ابن حجر، الإصابة: ٢١٢/٢.

(٨) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٢/٢.

ذكر ابن حجر: أنه ضمرة بن عمرو بن كعب الجهني وقيل: ضمرة بن بشر حليف بني طريف من الخزرج، من الأنصار، ذكره موسى بن عقبة فيمن شهد بدرا، وقال ابن الكلبي: هو أخو بشير بن عمرو بن ثعلبة^(١).

٥١- نوفل بن عبد الله^(٢):

نُوفَلُ بْنُ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ^(٣) نَضْلَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ الْعَجْلَانِ^(٤) بْنِ مَالِكِ^(٥) بْنِ غَنَمِ بْنِ سَالِمِ بْنِ عَوْفِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَوْفِ بْنِ الْخَزْرَجِ الْأَنْصَارِيِّ^(٦) السَّامِيِّ الْخَزْرَجِيِّ^(٧).

ونسبه ابن سعد: نوفل بن عبد الله بن نضلة بن مالك بن العجلان بن زيد ابن غنم بن سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج^(٨).

قال ابن الأثير بعد أن نقل عن ابن إسحاق أن ممن استشهد في أحد: نوفل ابن عبد الله: «كذا قال ابن إسحاق: «نوفل بن عبد الله»، ولم يذكر (ثعلبة)

(١) ابن حجر، الإصابة: ٢١٢/٢.

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عوف بن الخزرج ثم من بني سالم ثم من بني مالك بن العجلان بن زيد بن غنم بن سالم عبادة (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٩٣/٤، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١.

(٣) زاده ابن حجر، الإصابة: ٥٧٧/٣.

(٤) في الإصابة (العلاء) بدل (العجلان).

(٥) استبدل ابن الأثير مالك بـ: (زيد)، وكذلك ابن حجر.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٣٧/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٩٢/٤ - ٥٩٣، وابن حجر، الإصابة: ٥٧٧/٣.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٣٧/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٩٢/٤ - ٥٩٣.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٤٩/٣.

ومثل يونس رواه البكائي وسلمة عن ابن إسحاق، وبهذا الإسناد عن ابن إسحاق فيمن قتل يوم أحد، من بني عوف بن الخزرج، ثم من بني سالم: نوفل بن عبد الله بن نضلة مثل ابن إسحاق^(١)

قال الحافظ ابن حجر: «وأما ابن إسحاق فقال: نوفل بن ثعلبة شهد بدرا واستشهد بأحد»^(٢).

شهد نوفل بن عبد الله رضي الله عنه: بدرا وقتل يوم أحد شهيدا^(٣).

٥٢- عباس بن عباد بن نضلة بن مالك بن العجلان^(٤):

عَبَّاسُ بْنُ عَبَّادَةَ بْنِ نَضَلَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ الْعَجْلَانِ بْنِ زَيْدِ بْنِ غَنَمِ بْنِ سَالِمِ بْنِ عَوْفِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَوْفِ بْنِ الْخَزْرَجِ^(٦) بْنِ ثَعْلَبَةَ^(٧) الْأَنْصَارِيِّ الْخَزْرَجِيِّ^(٨).

(١) ابن الأثير، أسد الغابة: ٥٩٣/٤.

(٢) ابن حجر، الإصابة: ٥٧٧/٣.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٤٩/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٣٧/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٩٢/٤ - ٥٩٣.

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عوف بن الخزرج ثم من بني سالم ثم من بني مالك بن العجلان بن زيد بن غنم بن سالم عبادة (تهديب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣/٢، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٠٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٩/٣، وابن حجر، الإصابة: ٢٧١/٢.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٠٠/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٩/٣.

(٧) ابن الأثير، أسد الغابة: ٥٩/٣.

(٨) ابن الأثير، أسد الغابة: ٥٩/٣، وابن حجر، الإصابة: ٢٧١/٢.

وزوجته هي: أنيسة بنت عبد الله بن عمرو بن مالك بن العجلان بن عامر ابن بياضة تزوجها ثم خلف عليها عمرو بن أوس بن عامر بن ثعلبة بن وقش بن طريف بن الخزرج بن ساعدة، وأن أنيسة بايعت رسول الله^(١).

شهد بيعة العقبة الثانية قال ابن إسحاق كان ممن خرج إلى رسول الله ﷺ وهو بمكة وشهد معه العقبتين وقيل بل كان في النفر الستة من الأنصار الذين لقوا رسول الله ﷺ بمكة فأسلموا قبل سائر الأنصار^(٢) وأقام مع رسول الله ﷺ بها حتى هاجر إلى المدينة فكان يقال له مهاجري أنصاري قتل يوم أحد شهيدا ولم يشهد بدرًا وأخى رسول الله ﷺ حين هاجر إلى المدينة بينه وبين عثمان بن مظعون^(٣).

قال ابن إسحاق: «وحدثني عاصم بن عمر بن قتادة أن القوم لما اجتمعوا لبيعة رسول الله ﷺ قال العباس بن عباد بن نضلة الأنصاري أخو بني سالم بن عوف: يا معشر الخزرج، هل تدرون علام تبايعون هذا الرجل؟ قالوا: نعم، قال إنكم تبايعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس، فإن كنتم ترون أنكم إذا هكت أموالكم مصيبة، وأشرفكم قتلاً أسلمتموه، فمن الآن، فهو والله إن فعلتم خزي الدنيا والآخرة، وإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتهم إليه على هكة الأموال، وقتل الأشراف، فتحذوه، فهو والله خير الدنيا والآخرة، قالوا: فإننا نأخذه على مصيبة الأموال، وقتل الأشراف، فما لنا بذلك يارسول الله إن نحن وفينا بذلك؟ قال: الجنة: قالوا: ابسط يدك، فبسط يده فبايعوه. وأما عاصم بن عمر بن قتادة فقال: والله ما قال ذلك العباس إلا ليشد

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣٨٨/٨.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٠٠/٣-١٠١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٩/٣.

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٠٠/٣-١٠١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٠/٣.

العقد، لرسول الله ﷺ في أعناقهم. وأما عبدالله بن أبي بكر فقال: ما قال ذلك العباس إلا ليؤخر القوم تلك الليلة، رجاء أن يحضرها عبدالله بن أبي بن سلول، فيكون أقوى لأمر القوم. فالله أعلم أي ذلك كان»^(١).

قال ابن الأثير: «فقال عباس بن عباد للنبي ﷺ: لئن شئت لنميلن عليهم غدا بأسيفنا، فقال النبي ﷺ: لم تؤمر بذلك»^(٢).

وذكره ابن سعد فيمن شهد العقبة الأولى من رواية الواقدي^(٣) وذكره أيضا من رواية الواقدي في النفر من الأنصار الذين بايعوا رسول الله ﷺ في العقبة الآخرة ثم رجعوا إلى المدينة فلما قدم أول من هاجر إلى قباء خرجوا إلى رسول الله ﷺ بمكة حتى قدموا مع أصحابه في الهجرة فهم مهاجرون أنصاريون^(٤).

٥٣ - نعمان بن مالك بن ثعلبة بن فهر بن غنم بن سالم^(٥):

التُّعْمَانُ بْنُ مَالِكِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ دَعْدٍ بْنِ فَهْرِ بْنِ ثَعْلَبَةَ^(٦) بْنِ غَنَمِ بْنِ عَوْفِ^(٧) بْنِ

(١) تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ٤٤٦/١ .

(٢) ابن الأثير، أسد الغابة: ٥٩/٣ - ٦٠ .

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٢٠/١ .

(٤) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٢٦/١ .

(٥) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عوف بن الخزرج ثم من بني سالم ثم من بني مالك بن العجلان بن زيد بن غنم بن سالم عبادة (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١) .

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٤٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٤-٥٦٥، وابن حجر، الإصابة: ٥٦٥/٣ .

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٤٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٤-٥٦٥ .

عمرو بن عوف بن الخزرج^(١) وثعلبة بن دعد هو الذي يسمى قوقلا وكان قوقل له عز فكان يقال للخائف إذا جاء قوقل حيث شئت فأنت آمن فسُمِّيَ بنو غنم بن عوف وبني سالم بن عوف كلهم بذلك: قواقلة، وكذلك هم في الديوان يدعون: بني قوقل^(٢).

وأم النعمان الأعرج هي: عمرة بنت زياد بن عمرو بن زمزمة بن عمرو ابن عمارة بن مالك من بني غضينة من بلي حليف لهم وهي أخت الجذر بن زياد^(٣).

وذكر ابن عبد البر أن النعمان هذا شهد في قول الواقدي: بدرا، وأحدا وقتل يومئذ شهيدا، قتله صفوان بن أمية.

وذهب عبدالله بن محمد بن عمارة الأنصاري إلى أن الذي شهد بدرا وقتل يوم أحد إنما هو: النعمان الأعرج بن مالك بن ثعلبة بن أصرم بن فهر بن ثعلبة بن غنم، أما الأول فإنه لم يشهد بدرا^(٤) وقد ذكر عبدالله بن محمد بن عمارة الأنصاري نسب النعمان بن مالك بن ثعلبة بن دعد ونسب النعمان الأعرج بن مالك بن ثعلبة ابن أصرم في كتاب (نسب الأنصار) وذكر أولادهما وما ولدوا^(٥).

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٤٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٤/٤-٥٦٥، وابن حجر، الإصابة: ٥٦٥/٣.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٤٨/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٤٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٤/٤-٥٦٥.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٤٨/٣.

(٤) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٤٨/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٤٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٤/٤-٥٦٥.

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٤٨/٣.

فغاير بينهما بجدتيهما: أصرم ودعد فجاء الأول دعد وجد الآخر أصرم، ولذلك فقد ترجم له ابن عبد البر وابن الأثير وابن حجر مرتين لكل اسم من الاسمين ترجمة.

وجزم ابن الأثير بأنهما واحد فقال: «الذي أظنه، بل أتيقنه، أن هذا النعمان هو النعمان بن قوقل المذكور قبل هذه، والنسب واحد، والحالة من شهوده بدرا وقتله يوم أحد واحدة، وليس في النسب اختلاف إلا في (دعد) و(أصرم) وهذا بل وما هو أكثر منه يختلفون فيه، فمنهم من يذكر عوض الاسم والاسمين، ومنهم من يسقط بعض النسب الذي أثبتته غيره، وهو كثير جدا، وإذا رأيت كتبهم وجدته، وهذه العلة لم يخرجها ابن مندة ولا أبو نعيم»^(١).

فعلى هذا فإن النعمان بن قوقل والنعمان الأعرج واحد، ولم أقف على كتاب ابن عمارة المشار إليه آنفا، ومن خلال ما وقفت عليهم في ترجمتيهما فأميل إلى ما توصل إليه ابن الأثير رحمه الله.

ذكر ابن الأثير أنه صاحب القول يوم أحد: «اللهم إني أسألك لا تغيب الشمس حتى أظأ بعرجتي هذه خَضِرَ الجنة، فقال رسول الله ﷺ: ظن بالله ظنا فوجده عند ظنه، لقد رأيته يظأ في خَضِرِها، ما به عرج»^(٢).

قال ابن عبد البر: ذكر السدي أن النعمان بن مالك الأنصاري قال لرسول الله ﷺ في حين خروجه إلى أحد ومشاورته عبد الله بن أبي بن سلول ولم يشاوره قبلها فقال النعمان بن مالك والله يا رسول الله لأدخلن الجنة فقال له: بم فقال بأني أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله وأني لا أفر من

(١) ابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٥/٤ .

(٢) ابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٣/٤، وتقدم ذكر قصة مشاهمة في ترجمة عمرو بن الجموح ﷺ.

الزحف قال صدقت فقتل يومئذ^(١).

قال الحافظ ابن حجر: «وما قاله أبو عمر محتمل وقد ترجم البخاري: النعمان بن قوقل ثم قال: النعمان بن مالك ولم يسق له شيئا وذكر الواقدي أن النعمان بن مالك وقف مع عمرو بن الجموح بأحد»^(٢).

وذكر ابن الأثير أن زيادة أبي موسى في نسبه سالم ليس بصحيح، ونسبته له إلى الأوس أيضا ليس بصحيح^(٣).

روى الواقدي أن الذي قتل النعمان هو: صفوان بن أمية وأنه قال: الآن حيث شفيت نفس حين قتلت الأماثل من أصحاب محمد، قتلت ابن قوقل وقتلت ابن أبي زهير، يعني خارجة، وقتلت أوس بن أرقم^(٤).

دفن مع النعمان في قبره: المجذر بن زياد، وعبادة بن الحسحاس^(٥).

ورد ذكر النعمان بن قوقل في الحديث صحيح فقد روى مسلم في صحيحه عن جابر قال: أتى النبي ﷺ النعمان بن قوقل فقال: يا رسول الله أرأيت إذا صليت المكتوبة، وحرمت الحرام، وأحللت الحلال، أدخل الجنة، فقال النبي ﷺ: نعم^(٦).

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٤٩/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٤/٤-٥٦٥، وابن حجر، الإصابة: ٥٦٥/٣.

(٢) ابن حجر، الإصابة: ٥٦٥/٣.

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ٥٦٥/٤.

(٤) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٢٥/٣.

(٥) ابن إسحاق تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٦/٣.

(٦) الجامع الصحيح: ٤٤/١ (كتاب الإيمان (١)، باب بيان الإيمان الذي يدخل به الجنة وأن من تمسك بما أمر به دخل الجنة (٤))، ورواه أحمد أيضا، المسند: ٣١٦/٣، ٣٤٨.

٥٤ - المجذر بن زياد حليف لهم من بلي^(١) :

المُجَذَّرُ بن زياد بن عمرو بن زمزمة بن عمرو بن عمارة، بن مالك بن عمرو بن بثرية بن مشنوء بن القسر بن تميم بن عوذ مناة بن ناج بن تميم بن إراشة بن عامر بن عبيلة بن قسميل بن فران بن بلي بن عمرو بن الحاف بن قضاة، وكان اسم المجذر: عبدالله^(٢).

المُجَذَّرُ بن زياد ويقال زياد والكسر أكثر ابن عمرو بن زمزمة بن عمرو ابن عمارة وعماراة بالفتح والتشديد في بلي البلوي حليف للأنصار وقيل له المجذر لأنه كان غليظ الخلق والمجذر الغليظ واسمه عبدالله ابن زياد^(٣)

آخى رسول الله ﷺ بين المجذر بن زياد وبين عاقل بن أبي البكير^(٤).

والمجذر بن زياد رضي الله عنه هو: الذي قتل سويد بن الصامت في الجاهلية فهيج قتله وقعة بعثت ثم أسلم المجذرين زياد، والحارث بن سويد بن الصامت^(٥) وشهد المجذر بدرا وهو الذي قتل أبا البختري العاص بن هشام بن الحارث بن أسد بن عبد العزى بن قصي يوم بدر^(٦).

(١) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني عوف بن الخزرج ثم من بني سالم ثم من بني مالك بن العجلان بن زيد بن غنم بن سالم عبادة (تهديب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١) وفيه: (المجذر بن زياد البلوي) .

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٥٢/٣ .

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٧٨/٣-٤٨٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٨٨/٤ .

(٤) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٥٣/٣ .

(٥) ابن سعد، الطبقات: ٥٥٣-٥٥٢/٣ .

(٦) ذكر ابن الأثير أسانيد للقصة هذه فقال: «أخبرنا أبو جعفر بإسناده عن يونس عن ابن إسحاق قال: حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير قال وحدثني ابن شهاب ومحمد =

قتل المجذر بن زياد يوم أحد شهيدا، قتله الحارث بن سويد بن الصامت ثم لحق بمكة كافراً ثم أتى مسلماً بعد الفتح فقتله النبي ﷺ بالمجذر وكان الحارث بن سويد يطلب غرة المجذر ليقتله بأبيه فشهدا جميعاً أحدا فلما كان من جولة الناس ما كان أتاه الحارث بن سويد من خلفه فضرب عنقه وقتله غيلة^(١) فأتى جبريل النبي ﷺ فأخبره بقتل المجذر غيلة وأمره أن يقتله به^(٢) فقتل رسول الله ﷺ الحارث بن سويد بالمجذر بن زياد وكان الذي ضرب عنقه بأمر رسول الله ﷺ: عويم بن ساعدة على باب مسجد قباء وللمجذر بن زياد عقب بالمدينة وبغداد^(٣).

ذكر ابن إسحاق أنه دفن معه في قبره: النعمان بن مالك، وعبادة بن الحسحاس^(٤)، وكذا روى ابن سعد عن الواقدي، إلا أنه قال: عبدة بن الحسحاس^(٥).

٥٥- عبادة بن الحسحاس:

عُبَادَةُ بْنُ الْحَشْحَاشِ بْنِ عَمْرِو بْنِ زَمْزَمَةَ^(٦) بْنِ عَمْرِو بْنِ عِمَارَةَ بْنِ مَالِكٍ

= بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة وعبدالله بن أبي بكر وغيرهم من علمائنا في وقعة بدر أن رسول الله ﷺ «.....» .

(١) غيلة: أي في خفة واغتيال، وهو أن يخدع ويقتل في موضع لا يراه فيه أحد، والغيلة فعلة من الاغتيال (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٤٠٣/٣) .

(٢) ابن سعد، الطبقات: ٥٥٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٧٨/٣-٤٨٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٨٨/٤-٢٨٩ .

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٥٣/٣ .

(٤) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٦/٣ .

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٥٢/٣-٥٥٣ .

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٥١/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٥٤/٣، وانظر ترجمته عند =

ابن عمرو بن بثيرة بن مشنوء بن القشر بن تميم بن عوذ مناة بن ناج بن تيم بن أراشة بن عامر بن عبيلة بن قسيميل بن فران بن بلي البلوي^(١) الأنصاري حليف لهم من بلي قال ابن إسحاق وأبو معشر عبادة بن الخشخاش بالخاء والشين المنقوطتين^(٢) وقال الواقدي هو عبدة بن الحسحاس^(٣) قال وهو ابن عم المجذر بن زياد وأخوه لأمه^(٤) ولم يختلفوا أنه من بلي^(٥) بن عمرو بن الحاف بن قضاعة^(٦).

وعند ابن سعد عن الواقدي وابن عمارة أنه: عبدة بن الحسحاس، وعن ابن إسحاق وأبي معشر: عبادة بن الخشخاش^(٧).

شهد بدرا وقتل يوم أحد شهيدا^(٨) وليس له عقب^(٩) قال ابن إسحاق: ودفن النعمان بن مالك والمجذر بن زياد وعبادة بن الخشخاش في قبر واحد ويقال فيه عباد بن الخشخاش بلا هاء^(١٠) والأكثر يقولون عبادة^(١١).

= ابن حجر، الإصابة: ٢/٢٦٨.

(١) ابن الأثير، أسد الغابة: ٣/٥٤.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢/٤٥١.

(٣) الواقدي: المغازي: ١/٣٠٣.

(٤) ابن سعد، الطبقات: ٣/٥٥٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢/٤٥١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣/٥٤.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢/٤٥١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣/٥٤.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢/٤٥١.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣/٥٥٣.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣/٥٥٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٢/٤٥١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣/٥٤.

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣/٥٥٣.

(١٠) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢/٤٥١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٣/٥٤.

(١١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٢/٤٥١.

ذكر ابن الأثير أنهم لم يختلفوا أنه من بلي، إلا ابن مندة فإنه جعله عنبريا، وأنه حليف بني سالم من بني عوف من الأنصار، وأنه قيل فيه: الحسحاس ورد ابن الأثير على قول ابن مندة بأنه عنبري وأنه وهم منه، وقال: «وأظن رأى أن الحشخاش العنبري له صحبة فظن أن هذا ابن له، ثم هو نقضه على نفسه بقوله: قتل بأحد من الأنصار من بني سالم: عبادة ومع أنه قد نسبته على سالم ثم إلى الخزرج ولم ير في نسبه العنبر كيف قال إنه عنبري، وقد ذكره ابن ماكولا فقال: عبادة بن الحشخاش بن عمرو بن زمزمة له صحبة، وشهد بدرا وقتل يوم أحد قاله ابن إسحاق وأبو معشر يعني بالحنثين والشينين المعجمات، وقال الواقدي: هو عبدة بن الحسحاس بالحنثين والسينين المهملات... وهذا جميعه يرد قول ابن مندة، وسياق النسب أول الترجمة عن ابن الكلبي يقوي ما قلناه والله أعلم»^(١).

٥٦- رفاعه بن عمرو^(٢):

رفاعة بن عمرو بن زيد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن سالم^(٣) بن غنم بن عوف بن الخزرج الأنصاري^(٤) الخزرجي^(٥) السامي^(٦).

(١) ابن الأثير، أسد الغابة: ٥٤/٣-٥٥.

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني الحبلى عبادة (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١).

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٤٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠١/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٨٠/٢، وابن حجر، الإصابة: ٥١٩/١.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠١/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٨٠/٢.

(٥) ابن الأثير، أسد الغابة: ٨٠/٢.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠١/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٨٠/٢، وابن حجر، الإصابة: ٥١٩/١.

يكفى أبا الوليد، ويعرف بابن أبي الوليد لأن جده زيد بن عمرو يكنى أبا الوليد^(١) شهد بيعة العقبة وشهد بدرا وقتل يوم أحد شهيدا^(٢).

وذكر أبو نعيم أن الذي استشهد في أحد إنما هو: رفاعه بن عمرو بن نوفل ابن عبد الله بن سنان، وأنه: عقي بدري، وروى هذا عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب، ويرى أن صاحب الترجمة إنما شهد بدرا والعقبة فقد روى بإسناده عن عروة ابن الزبير فيمن شهد بدرا والعقبة، رفاعه بن عمرو بن قيس بن ثعلبة بن مالك بن سالم بن غنم بن عوف بن الخزرج، وخرج مهاجرا إلى رسول الله ﷺ^(٣).

وجعلهما الحافظ ابن حجر ترجمتان إحداهما بالنسب الذي صدرت به الترجمة، والآخر: رفاعه بن عمرو بن نوفل بن عبد الله بن سنان الأنصاري، ذكره موسى بن عقبة فيمن شهد بدرا واستشهد بأحد، وعند ابن إسحاق في شهداء أحد: رفاعه بن عمرو من بني الحبلى^(٤).

وأما ابن مندة فلم ينسبه إنما أخرجه مختصرا فقال: رفاعه بن عمرو الأنصاري، استشهد يوم أحد روى ذلك عن ابن إسحاق^(٥).

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٤٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠١/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٨٠/٢.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٤٤/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠١/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٨٠/٢.

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ٨٠/٢.

(٤) الإصابة: ٥١٩/١.

(٥) ابن الأثير، أسد الغابة: ٨٠/٢.

٥٧- عبدالله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة بن حرام^(١) :

عبدالله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة بن حرام^(٢) بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة^(٣) بن سعد بن علي بن أسد بن ساردة بن يزيد بن جشم بن الخزرج^(٤) الخزرجي السلمي^(٥) الأنصاري^(٦) والد جابر بن عبدالله الصحابي المشهور^(٧) يكنى أبا جابر^(٨).

وأمه: الرباب بنت قيس بن القريم بن أمية بن سنان بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة^(٩) وأمها: هند بنت مالك بن عامر بن بياضة.

(١) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني سلمة ثم من بني حرام عبادة (تذويب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١).

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦١/٣، ٦٢٠/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٣٩/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣، وابن حجر، الإصابة: ٣٥٠/٢.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦١/٣، ٦٢٠/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٣٩/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣.

(٤) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣.

(٥) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣، وابن حجر، الإصابة: ٣٥٠/٢.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٣٩/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣، وابن حجر، الإصابة: ٣٥٠/٢.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦١/٣، وابن حجر، الإصابة: ٣٥٠/٢.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦١/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٣٩/٢-٣٤١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣-٢٤٤.

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦١/٣، ٦٢٠/٣.

شهد عبدالله بن عمرو رضي الله عنه: العقبة مع السبعين من الأنصار^(١) في روايتهم جميعا^(٢) وهو أحد النقباء الاثني عشر، وشهد بدرا، وأحدا^(٣) وقتل يومئذ شهيدا^(٤).

قتله أسامة الأعور بن عبيد، وقيل: بل قتله سفيان بن عبدشمس أبوأي الأعرور السلمي^(٥) وصلى عليه رسول الله ﷺ قبل الهزيمة وهو أول قتيل قتل من المسلمين يومئذ.

ولما بكاه بعض أهله فهاهم النبي ﷺ عن بكائه كما في صحيح البخاري^(٦) وأخبرهم بأن الملائكة ما زالت تظل عبدالله بن عمرو بن حرام بأجنحتها حتى رفع.

وفي رواية: ابكوه أو لا تبكوه فوالله ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها حتى دفنتموه.

والذين بكوه من أهله في هذه القصة: في صحيح البخاري ابنه جابر وأنه كان يكشف الثوب عن وجهه، وجاء عند غير البخاري: أنها أخت عبدالله أو عمته، أو ابنته^(٧) وفي رواية لمسلم بالتصريح بأنها أخته فاطمة بنت عمرو^(٨)

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦١/٣.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٦٢٠/٣.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦١/٣، ٦٢٠/٣-٦٢١.

(٤) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣/٢، ٥٦١/٣، ٦٢٠/٣-٦٢١.

(٥) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٤/٣.

(٦) البخاري، الجامع الصحيح: ٣٧٤/٧.

(٧) مسلم، الجامع الصحيح: ٣٨٥/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٣٩-٣٤١، وابن

الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣-٢٤٤.

(٨) مسلم، الجامع الصحيح: ١٩١٨/٤.

وكذا عند ابن سعد في الطبقات^(١).

قال الحافظ في شرحه للفظه (لاتبكه) في رواية البخاري: «كذا هنا وظاهره أنه هي لجابر وليس كذلك، وإنما هو هي لفاطمة بنت عمرو عمة جابر» ثم أشار إلى رواية مسلم السابقة^(٢).

وهو الصحيح فإن جابر بن عبد الله رضي الله عنه صرح بأن النبي ﷺ لم يكن ينهاه وأن الصحابة هم الذين كانوا ينهونه.

ففي صدر رواية البخاري للحديث يقول جابر: «لما قتل أبي جعلت أبكي وأكشفت الثوب عن وجه أبي، فجعل أصحاب النبي ﷺ ينهوني، والنبي ﷺ لم ينه»^(٣).

روى بقي بن مخلد بإسناد صحيح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنه قال: لقيني رسول الله ﷺ فقال يا جابر مالي أراك منكسرا مهتما قلت يا رسول الله استشهد أبي وترك عيالا وعليه دين قال أفلا أبشرك بما لقي الله به أباك قلت بلى يا رسول الله قال إن الله أحيا أباك وكلمه كفاحا^(٤) وما كلم أحدا قط إلا من وراء حجاب فقال له يا عبدي تمن أعطك قال يا رب تردني إلى الدنيا فأقتل فيك ثانية فقال الرب تعالى ذكره إنه سبق مني أنهم إليها لا يرجعون قال يا رب فأبلغ من ورائي فأنزل الله: ولا تحسبن الذين قتلوا... الآية^(٥).

(١) ابن حجر، فتح الباري: ٣٧٦/٧.

(٢) البخاري، الجامع الصحيح: ٣٧٤/٧.

(٣) كفاحا: أي مواجهة، ليس بينهما حجاب ولا رسول (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ١٨٥/٤).

(٤) رواه الترمذي، السنن: ٢٣٠/٥-٢٣١، وذكره ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٣٩/٢-٣٤١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣-٢٤٤، وابن حجر، الإصابة: ٣٥٠/٢.

قال جابر فحفرت له قبرا بعد ستة أشهر فحولته إليه فما أنكرت منه

شيئا الا شعرات من لحيته كانت مستها الأرض^(١).

روى ابن سعد بإسناد رجاله ثقات إلا أن فيه الوليد بن مسلم ولم يصرح

شيخه بالسماع وهو كثير التدليس والتسوية عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ

لما خرج لدفن شهداء أحد قال زملوهم^(٢) بجراحهم فإني أنا الشهيد عليهم ما من

مسلم يُكَلِّم في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة يسيل دما اللون لون الزعفران والريح

ريح المسك قال جابر وكفن أبي في ثمرة واحدة وكان يقول ﷺ: أي هؤلاء كان

أكثر أخذنا للقرآن فإذا أشير له إلى الرجل قال قدموه في اللحد قبل صاحبه قالوا

وكان عبد الله بن عمرو بن حرام أول قتيل قتل من المسلمين يوم أحد قتله سفيان

بن عبد شمس أبو أبي الأعور السلمي فصلى عليه رسول الله ﷺ قبل الهزيمة وقال:

ادفنوا عبد الله بن عمرو وعمرو بن الجموح في قبر واحد لما كان بينهما من الصفاء

وقال ادفنوا هذين المتحابين في الدنيا في قبر واحد قال: وكان عبد الله بن عمرو

رجلا أحمر أصلع ليس بالطويل وكان عمرو بن الجموح رجلا طويلا فعرفا فدفنا في

قبر واحد وكان قبرهما مما يلي المسيل فدخله السيل فحفر عنهما وعليهما غمرتان

وعبد الله قد أصابه جرح في وجهه فيده على جرحه فأميطت يده عن جرحه فانبعث

الدم فردت يده إلى مكانها فسكن الدم قال جابر فرأيت أبي في حفرة كانه نائم

وما تغير من حاله قليل ولا كثير فقليل له فرأيت أكفانه قال إنما كفن في ثمرة خمر بها

وجهه وجعل على رجله الحرمل فوجدنا النمرة كما هي والحرمل على رجله على

هيئته وبين ذلك ست وأربعون سنة فشاورهم جابر في أن يطيب بمسك فأبى ذلك

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٣٩/٢-٣٤١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣-٢٤٤، وابن

حجر، الإصابة: ٣٥٠/٢.

(٢) زملوهم: أي لفوهم (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٣١٣/٢).

أصحاب رسول الله ﷺ وقالوا لا تحدثوا فيهم شيئا وحولا من ذلك المكان إلى مكان آخر وذلك أن القناة كانت تمر عليهما وأخرجوا رطابا يتشنون»^(١).

روى البخاري في صحيحه عن جابر بن عبد الله أن أباه توفي وعليه دين قال: فأتيت النبي ﷺ فقلت إن أبي ترك عليه دينا وليس عندي إلا ما يخرج نخله ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه فانطلق معي لكيلا يفحش علي الغرماء فمشى حول بيدر من بيادر التمر فدعا ثم آخر ثم جلس عليه فقال انزعوه فأوفاهم الذي لهم وبقي مثل ما أعطاهم»^(٢).

دفن هو وعمرو بن الجموح في قبر واحد^(٣) وفي كفن واحد^(٤) وكان عمرو بن الجموح على أخته هند بنت عمرو بن حرام والد جابر ابن عبد الله^(٥).

روى ابن سعد والترمذي وقال: حديث حسن صحيح عن جابر بن عبد الله: «قال أصيب أبي وخالي يوم أحد فجاءت بهما أمي قد عرضتهما على ناقة أو قال على جمل فأقبلت بهما إلى المدينة فنأدى منادي رسول الله ﷺ ادفنوا القتلى في مصارعهم قال فردا حتى دفنا في مصارعهما»^(٦).

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٢/٣-٥٦٣.

(٢) البخاري، الجامع الصحيح: ٥٨٧/٦، ورواه ابن سعد بإسناد صحيح، الطبقات الكبرى: ٥٦٣/٣-٥٦٤.

(٣) ابن إسحاق، تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٦/٣، ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٢/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٣٩/٢-٣٤١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣-٢٤٤.

(٤) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٢/٣.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٣٩/٢-٣٤١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤٢/٣-٢٤٤.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٢/٣، والترمذي، السنن: ٢١٥/٤، والإسناد رجاله ثقات إلا نبيح العزري فقد قال عنه الحافظ ابن حجر: مقبول، وقال عنه الترمذي: ثقة.

روى مالك عن عبدالرحمن بن عبدالله بن عبدالرحمن بن أبي صعصعة: أنه بلغه أن عمرو بن الجموح وعبدالله بن عمرو بن حرام الأنصاريين ثم السلميين كانا قد حفر السيل عن قبرهما وكان قبرهما لما يلي السيل، وكانا في قبر واحد، وكانا ممن استشهد يوم أحد، فحفروا عنهما لِيُغَيَّرَا من مكانهما، فوجدا لم يتغيرا كأنما ماتا بالأمس وكان أحدهما قد وضع يده على جرحه، فدفن وهو كذلك، فأميّطت يده عن جرحه، ثم أرسلت فرجعت كما كانت، وكان بين يوم أحد وبين يوم حفر عنهما ست وأربعون سنة، وذكر نحوه الحافظ ابن حجر عن مالك في الموطأ^(١).

روى ابن سعد بإسناد صححه الحافظ ابن حجر^(٢): عن جابر قال «صرخ بنا إلى قتلانا يوم أحد حين أجرى معاوية العين فأخرجناهم بعد أربعين سنة لينة أجسادهم تشنى أطرافهم»^(٣).

روى البخاري في صحيحه^(٤) عن جابر بن عبدالله رضي الله عنه قال: «دفن مع أبي رجل، فلم تطب نفسي حتى أخرجته فجعلته في قبر على حدة» ورواه ابن سعد أيضا^(٥).

وروى البخاري^(٦) أيضا عن جابر بن عبدالله رضي الله عنه قال: لما حضر أحد دعاني أبي من الليل فقال: ما أراي إلا مقتولا في أول من يقتل من أصحاب النبي ﷺ، وإني لا أترك بعدي أعز علي منك غير نفس رسول الله ﷺ، وإن علي ديننا فاقض واستوص بأخواتك خيرا، فأصبحنا فكان أول قتيل ودفن معه آخر

(١) مالك، الموطأ: ٤٧٠/٢، وابن حجر، الإصابة: ٣٥٠/٢.

(٢) ابن حجر، فتح الباري: ٢١٦/٣.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٣/٣.

(٤) البخاري، الجامع الصحيح: ٢١٥/٣.

(٥) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٣/٣.

(٦) البخاري، الجامع الصحيح: ٢١٤/٣.

في قبر، ثم لم تطب نفسي أن أتركه مع الآخر، فاستخرجته بعد ستة أشهر فإذا هو كيوم وضعته هنيهة^(١) غير أذنه.

روى ابن سعد عن جابر بن عبد الله قال: «دفن مع أبي في قبره رجل أو رجلان فكان في نفسي من ذلك حاجة فأخرجته بعد ستة أشهر فحولته فما أنكرت منه شيئا إلا شعرات كن في لحيته مما يلي الأرض»^(٢).

٥٨- عمرو بن الجموح بن زيد بن حرام^(٣) :

عَمْرُو بْنُ الْجُمُوحِ بْنِ زَيْدِ بْنِ حَرَامِ بْنِ كَعْبِ بْنِ غَنَمِ بْنِ كَعْبِ بْنِ سَلَمَةَ^(٤) بْنِ سَعْدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَسَدِ بْنِ سَارِدَةَ بْنِ تَزِيدِ بْنِ جُشَمِ بْنِ الْخَزْرَجِ^(٥) الْأَنْصَارِيِّ السَّلَمِيِّ^(٦) الْغَنَمِيِّ^(٧) مِنْ بَنِي جُشَمِ بْنِ الْخَزْرَجِ.

شهد العقبة، ثم شهد بدرًا^(٨) وقتل يوم أحد شهيدًا^(٩) ودفن هو وعبد الله

(١) الهنيهة: القليل من الزمان (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ٢٧٩/٥).

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٣/٣ رواه عن سليمان بن حرب قال أخبرنا حماد بن زيد عن سعيد بن يزيد أبي مسلمة عن أبي نضرة عن جابر رضي الله عنه .

(٣) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني سلمة ثم من بني حرام عبادة (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١) .

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٠٣/٣، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٢٥٢/١، وابن حجر، الإصابة: ٥٢٩/٢ .

(٥) الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٢٥٢/١ .

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٠٣/٣، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٢٥٢/١، وابن حجر، الإصابة: ٥٢٩/٢ .

(٧) الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٢٥٢/١ .

(٨) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٠٣/٣-٧٠٥ .

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤٣/٢، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/٢-٥٠٦، وابن =

ابن عمرو بن حرام في قبر واحد^(١) وكانا صهرين^(٢).

وعمر بن الجموح رضي الله عنه: من سادات الأنصار وكان سيدا من سادات بني سلمة وشريفا من أشrafهم، وكان عمرو يوم على رسول الله ﷺ إذا تزوج^(٣).

وقال له بعض أهله يوم أحد ما عليك من حرج لأنك أعرج فأخذ سلاحه وولى وقال: والله إني لأرجو أن أطأ بعرجتي هذه في الجنة فلما ولى أقبل على القبلة وقال اللهم ارزقني الشهادة ولا تردني إلى أهلي خائبا، فلما قتل، قال رسول الله ﷺ والذي نفسي بيده إن منكم لمن لو أقسم على الله لأبره منهم عمرو بن الجموح ولقد رأيته يطأ في الجنة بعرجته وقيل إن عمرو بن الجموح وابنه خلاد بن عمرو بن الجموح حملا جميعاً على المشركين حين انكشف المسلمون فقتلا جميعاً^(٤).

عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ: من سيدكم يا بني سلمة قالوا الجد بن قيس على بخل فيه فقال النبي ﷺ وأي داء أدوى من البخل بل سيدكم الأبيض الجعد عمرو بن الجموح^(٥).

= الأثير، أسد الغابة: ٧٠٣/٣-٧٠٥.

(١) ابن إسحاق، تذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٦/٣، ابن سعد، الطبقات الكبرى:

٥٦٢/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٣٩/٢-٣٤١، ٥٠٣/٢-٥٠٦، وابن الأثير، أسد

الغابة: ٢٤٢/٣-٢٤٤، ٧٠٣/٣-٧٠٥.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٠٣/٣.

(٣) ابن حجر، الإصابة: ٥٢٩/٢-٥٣٠.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/٢-٥٠٤، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٠٥/٣، وذكر

بعضه الذهبي عن الواقدي، سير أعلام النبلاء: ٢٥٤/١.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/٢-٥٠٦، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٠٣/٣-٧٠٥، =

عن أبي قتادة قال: أتى عمرو بن الجموح النبي ﷺ فقال يا رسول الله أرأيت إن قاتلت في سبيل الله حتى أقتل أمشي برجلي هذه في الجنة قال: نعم، وكانت رجله عرجاء حينئذ.

عن أبي قتادة أنه حضر لما أتى عمرو بن الجموح إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله أرأيت إن قاتلت حتى أقتل في سبيل الله تراني أمشي برجلي هذه في الجنة قال: نعم وكانت عرجاء فقتل يوم أحد هو وابن أخيه فمر النبي ﷺ به فقال: فإني أراك تمشي برجلك هذه صحيحة في الجنة وأمر رسول الله ﷺ بهما ومولاهما فحملوا في قبر واحد^(١).

وعند ابن سعد أن زوجته هند بنت عمرو بن حرام حملته وحملت أخاها عبدالله بن عمرو بن حرام على بعير ودفنا جميعا في قبر واحد^(٢).

ذكر الذهبي أن النبي ﷺ قال يوم أحد: قوموا إلى جنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين، فقام عمرو بن الجموح وهو أعرج فقال: والله لأقحزن عليها في الجنة فقاتل حتى قتل^(٣).

= والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٢٥٤/١ ..

(١) رواه أحمد في المسند: (٢٩٩/٥)، وابن شبة في تاريخ المدينة: (١٢٨/١-١٢٩) كلاهما من طريق أبي صخر حميد بن زياد الخراط عن يحيى بن النضر الذي تصحف عند ابن شبة إلى حيوة بن النضر عن أبي قتادة به، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد: (٣١٥/٩) وقال: " رجاله رجال الصحيح غير يحيى بن نصر الأنصاري وهو ثقة "، وذكره ابن حجر، الإصابة: ٥٢٩/٢-٥٣٠، قلت: الإسناد صحيح رجاله ثقات غير حميد فإنه صدوق بهم لكنه من رجال مسلم في الصحيح .

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٥٠٣/٢-٥٠٤، وابن الأثير، أسد الغابة: ٧٠٥/٣، وذكر بعضه الذهبي عن الواقدي، سير أعلام النبلاء: ٢٥٤/١ .

(٣) الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٢٥٣/١ .

٥٩- خلاد بن عمرو بن الجموح بن زيد بن حرام^(١) :

خَلَّادُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْجَمُوحِ^(٢) بْنِ زَيْدِ بْنِ حَرَامٍ^(٣) بْنِ كَعْبِ بْنِ غَنَمِ بْنِ كَعْبِ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ سَعْدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَسَدِ بْنِ سَارِدَةَ بْنِ تَزِيدِ بْنِ جِشْمِ بْنِ الْخَزْرَجِ الْأَكْبَرِ الْخَزْرَجِيِّ^(٤) الْأَنْصَارِيِّ السَّلَمِيِّ^(٥) وَأُمُّهُ: هِنْدُ بِنْتُ عَمْرٍو بْنِ حَرَامِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ حَرَامٍ^(٦).

شهد بدرًا^(٧) هو وأبوه وإخوته معوذ وأبو أيمن أومعاذ وقتل خلاد بن عمرو بن الجموح هو وأبوه وأبو أيمن أخوه يوم أحد شهداء وقيل إن أبا أيمن مولى عمرو بن الجموح وليس بابنه ولم يختلفوا أن خلادا هذا شهد بدرًا^(٨)

(١) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني سلمة ثم من بني حرام عبادة (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١).

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤١٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٢٠/١ وابن حجر، الإصابة: ٤٥٤/١.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤١٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٢٠/١.

(٤) ابن الأثير، أسد الغابة: ٦٢٠/١.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤١٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٢٠/١ وابن حجر، الإصابة: ٤٥٤/١.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٦/٣.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤١٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٢٠/١، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٢٥/١.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤١٧/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ٦٢٠/١.

وأحدا^(١) قال ابن حجر: «ذكر الواقدي أن أمه هند بنت عمرو وعمه جابر بن عبد الله وأنها حملت ابنها وزوجها وأخاها بعد قتلهم على بعير ثم أمرت بهم فردوا إلى أحد فدفنوا هناك»^(٢).

٦٠- أبو أيمن مولى عمرو بن الجموح^(٣) :

أبو أيمن مولى عمرو بن الجموح^(٤) الأنصاري^(٥) قتل يوم أحد شهيدا^(٦) وقد قيل إن أبا أيمن هذا أحد بني عمرو بن الجموح فإنه شهد أحدا مع خالد بن عمرو بن الجموح فقتلوا هنالك^(٧).

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٦٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤١٧/١ .

(٢) ابن حجر، الإصابة: ٤٥٤/١ .

(٣) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني سلمة ثم من بني حرام عبادة (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، ورواه عن ابن إسحاق ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤/٥، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١)، وفيه: (عمرو بن الجموح وابنه خلاد ومولاه أسير) .

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٨/٤، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤/٥، وابن حجر، الإصابة: ١٢/٤ .

(٥) ابن حجر، الإصابة: ١٢/٤ .

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٨/٤، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤/٥، وابن حجر، الإصابة: ١٢/٤ .

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٨/٤، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٤/٥ .

٦١- سليم بن عمرو بن حديدة^(١) :

سُلَيْمُ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَدِيدَةَ^(٢) وَيُقَالُ سُلَيْمُ بْنُ عَامِرِ بْنِ حَدِيدَةَ
ابن عمرو^(٣) بن غَنَمٍ^(٤) بن سواد^(٥) بن غنم^(٦) بن كعب بن سلمة الأنصاري
السلمي^(٧) شهد العقبة^(٨) في روايتهم جميعا^(٩)، وقيل: سليمان بن عمرو^(١٠)
وليس له عقب^(١١) شهد بدرا وقتل يوم أحد^(١٢) شهيدا مع مولاة

(١) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني سواد بن غنم عبادة
(تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا
يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١).

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٨٠/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٢/٢، وابن الأثير،
أسد الغابة: ٢٩٥/٢.

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٥/٢، وابن حجر،
الإصابة: ٧٤/٢.

(٤) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٥/٢، وابن حجر، الإصابة: ٧٤/٢.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٥/٢، وابن حجر،
الإصابة: ٧٤/٢.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٥/٢.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٥/٢، وابن حجر،
الإصابة: ٧٤/٢.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٨٠/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٢/٢، وابن الأثير،
أسد الغابة: ٢٩٥/٢.

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٨٠/٣.

(١٠) ابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٥/٢، وقد ترجم له في: سليمان بن عمرو (٢٩٨/٢)، وابن
حجر، الإصابة: ٧٤/٢.

(١١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٨٠/٣.

(١٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٨٠/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٢/٢، وابن الأثير، =

عنتره^(١).

٦٢- عنتره مولى سليم بن عمرو بن حديدة^(٢) :

عنتره مولى سليم بن عمرو بن حديدة بن عمرو بن سواد^(٣) السلمى ثم الذكواني حليف لبني سواد بن غنم بن كعب بن سلمة من الأنصار^(٤).
قال ابن إسحاق وابن عقبة في عنتره هذا: هو مولى سليم بن عمرو بن حديدة الأنصارى^(٥) وقتل يوم أحد شهيدا قتله نوفل بن معاوية الديلى^(٦) وقال في موضع آخر: عنتره مولى الأنصار قتل يوم أحد شهيدا فجعله ابن هشام من بني سليم حليفا للأنصار وجعله ابن عقبة وابن إسحاق مولى للأنصار^(٧).

= أسد الغابة: ٢٩٥/٢ .

(١) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٧٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة: ٢٩٥/٢، وابن حجر، الإصابة: ٧٤/٢ .

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني سواد بن غنم عبادة (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وابن الأثير: أسد الغابة: ٥/٤، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١) .

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٨٢/٣ .

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٦٠/٣، وابن الأثير: أسد الغابة: ٥/٤ .

(٥) ابن سعد عن موسى بن عقبة فقط، الطبقات الكبرى: ٥٨٢/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٦٠/٣، وابن الأثير: أسد الغابة: ٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٤٠/٣ .

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٨٢/٣، وابن سعد عن موسى بن عقبة فقط، الطبقات الكبرى: ٥٨٢/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ١٦٠/٣، وابن الأثير: أسد الغابة: ٥/٤، وابن حجر، الإصابة: ٤٠/٣ .

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ١٦٠/٣ .

قال الحافظ: «عنيرة: بكسر النون وفتح المثناة الأنصاري مولا هم قال ابن هشام: هو حليف بني تميم بن كعب بن سلمة»^(١).

٦٣- سهل بن قيس بن أبي كعب بن القين^(٢):

سهل بن قيس بن أبي كعب بن القين بن كعب بن سواد^(٣) بن غنم^(٤) بن كعب بن سلمة الأنصاري^(٥) الخزرجي^(٦) السلمي^(٧) وأمه نائلة بنت سلامة بن وقش أخت سلمة بن سلامة^(٨).

شهد بدرا وقتل يوم أحد شهيدا رحمة الله عليه^(٩) ذكر ابن سعد أنه

(١) ابن حجر، الإصابة: ٤٠/٣.

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني سواد بن غنم عبادة (تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وانظر أسد الغابة لابن الأثير: ٣٢٤/٢، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١) وفيه: (سهيل ابن قيس).

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٨١/٣، وابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤١٠/٨، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٩١/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٢٤/٢، وابن حجر، الإصابة: ٩٠/٢.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٩١/٢، وابن حجر، الإصابة: ٩٠/٢.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٩١/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٢٤/٢، وابن حجر، الإصابة: ٩٠/٢.

(٦) ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٢٤/٢، وابن حجر، الإصابة: ٩٠/٢.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٩١/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٢٤/٢، وابن حجر، الإصابة: ٩٠/٢.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٨١/٣، وابن حجر، الإصابة: ٩٠/٢، ٤١٧/٤.

(٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٤١٠/٨، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٩١/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ٣٢٤/٢، وابن حجر، الإصابة: ٩٠/٢.

صاحب القبر المعروف بأحد، وأنه بقي من عقب سهل هذا رجل وامرأة^(١).

٦٤- ذكوان بن عبد قيس^(٢):

ذُكْوَانُ بْنُ عَبْدِ قَيْسٍ بْنِ خَلْدَةَ بْنِ مُخَلَّدِ بْنِ عَامِرِ بْنِ زُرَيْقٍ^(٣) الْأَنْصَارِيُّ^(٤)

الْخَزْرَجِيُّ^(٥) ثُمَّ الزُّرَقِيُّ^(٦) يَكْنَى أبا السَّبْعِ^(٧) وَلَيْسَ لَذِكْوَانَ عَقَبٌ^(٨).

شهد العقبة الأولى والثانية ثم خرج من المدينة إلى رسول الله ﷺ فكان

معه بمكة وكان يقال له: مهاجر أنصاري، وشهد بدرا، وقتل يوم أحد شهيدا

قتله أبو الحكم بن الأخنس بن شريق فشد علي بن أبي طالب على أبي الحكم

ابن الأخنس بن شريق وهو فارس فضرب رجله بالسيف فقطعها من نصف

الفخذ ثم طرحه عن فرسه فذفف^(٩) عليه^(١٠).

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٨١/٣، وابن حجر، الإصابة: ٩٠/٢.

(٢) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني زريق بن عامر عبادة

(تهذيب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا

يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١).

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٩٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٨٢/١، وابن الأثير،

أسد الغابة: ١٦/٢، وابن حجر، الإصابة: ٤٨٢/١.

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٨٢/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦/٢، وابن حجر،

الإصابة: ٤٨٢/١.

(٥) ابن الأثير، أسد الغابة: ١٦/٢، وابن حجر، الإصابة: ٤٨٢/١.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٨٢/١، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦/٢.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٩٣/٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦/٢، وابن حجر،

الإصابة: ٤٨٢/١.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٩٣/٣.

(٩) تهذيب الجريح: الإجهاز عليه وتحرير قتله (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث: ١٦٢/٢).

(١٠) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٩٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٨٢/١-٤٨٣،

وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦/٢-١٧.

رُويَ أَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ مِنَ الْأَنْصَارِ هُوَ وَأَسْعَدُ بْنُ زُرَّارَةَ وَكَانَا خَرَجَا إِلَى مَكَّةَ يَتَنَافِرَانِ فَسَمِعَا بِالنَّبِيِّ ﷺ فَأَتِيَاهُ فَأَسْلَمَا وَرَجَعَا إِلَى الْمَدِينَةِ^(١).
جاء في بعض الروايات أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لما خَرَجَ إِلَى أَحَدٍ قَالَ: مَنْ يَنْتَدِبُ؟
فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ يَقَالُ لَهُ: ذَكَوَانُ بْنُ عَبْدِ قَيْسٍ أَبُو السَّبْعِ فَقَالَ لَهُ
النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ يَطَأُ بِقَدَمِهِ غَدَا خَضِرَةَ الْجَنَّةِ»^(٢).
رُويَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَى بَيْنَ مُصْعَبِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أَبِي أَيُّوبِ الْأَنْصَارِيِّ وَيَقَالُ
ذَكَوَانُ بْنُ عَبْدِ قَيْسٍ^(٣).

٦٥- عبيد بن المعلی بن لوزان^(٤):

عُبَيْدُ بْنُ الْمُعَلَّى^(٥) بْنُ لَوْزَانَ^(٦) بْنِ حَارِثَةَ^(٧) بْنِ زَيْدِ بْنِ ثَعْلَبَةَ^(٨) بْنِ عَدِيِّ بْنِ

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٩٣/٣، ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٨٢/١-٤٨٣، وابن الأثير، أسد الغابة: ١٦/٢-١٧، وابن حجر، الإصابة: ٤٨٢/١، وانظر أيضا: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢١٨/١.

(٢) وابن حجر، الإصابة: ٤٨٢/١.

(٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١٢٠/٣.

(٤) ذكره ابن إسحاق فيمن استشهدوا في أحد من الأنصار: من بني زريق بن عامر عبادة (تذييب سيرة ابن إسحاق، لابن هشام: ١٢٦/٣)، ونقل عن ابن إسحاق ذلك ابن حجر في الإصابة: ٤٤٧/٢، وذكره الذهبي أيضا فيمن استشهدوا يوم أحد (سير أعلام النبلاء: ١٥٠/١).

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٧/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٤/٣، وابن حجر، الإصابة: ٤٤٧/٢.

(٦) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٧/٢، وابن حجر، الإصابة: ٤٤٧/٢.

(٧) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٧/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٤/٣، وابن حجر، الإصابة: ٤٤٧/٢.

(٨) ابن حجر، الإصابة: ٤٤٧/٢.

مالك بن زيد مناة بن حبيب بن عبدحارثة بن مالك بن غضب بن جشم بن
الخزرج، الزرقي^(١) الأنصاري^(٢) وبنو مالك بن زيد مناة حلفاء بني زريق،
وحبيب وزريق أخوان^(٣).

قال ابن هشام: عبيد بن المعلى من بني حبيب^(٤) قتل يوم أحد شهيدا
قتله عكرمة بن أبي جهل^(٥).

ونسبه الحافظ ابن حجر بعد ثعلبة هكذا: «ابن ثعلبة بن عبيد بن الأبحر،
وهو خدرة الأنصاري الخدري»^(٦).

(١) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٤/٣.

(٢) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٧/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٤/٣.

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٤/٣.

(٤) تهذيب سيرة ابن إسحاق لابن هشام: ١٢٦/٣.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب: ٤٣٧/٢، ابن الأثير، أسد الغابة: ٤٤٤/٣.

(٦) ابن حجر، الإصابة: ٤٤٧/٢.

الخاتمة

الحمد لله الذي بحمده تتم الصالحات، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء؛ نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .
وبعد:

فإن من أهم النتائج التي ظهرت لي من خلال هذا البحث:

١- أن المسلمين خسروا في غزوة أحد خسارة عظيمة؛ وذلك باستشهاد عدد كبير منهم، وهذا العدد فيه عدد من كبار الصحابة رضي الله عنهم وأرضاهم أمثال حمزة بن عبدالمطلب، ومصعب بن عمير، وعبدالله بن جحش، وغيرهم ممن ذكركم في ثنايا البحث .

٢- أن المشركين هدفوا إلى اختيار عدد من كبار الصحابة لقتلهم والتمثيل بهم، اتضح ذلك من قصة وحشي وحمزة رضي الله عنه؛ ولذلك قال: صفوان لما قتل من قتل يوم أحد: الآن شفيت نفسي حين قتلت الأماثل من أصحاب محمد؛ قتلت ابن قوقل، وقتلت ابن أبي زهير: خارجة بن زيد، وقتلت أوس بن أرقم .

٣- أن عدد من استشهد من المهاجرين في أحد فيما ذكر ابن إسحاق: أربعة، وعددهم من الأوس: أربعة وعشرون، وعددهم من الخزرج: سبعة وثلاثون، وجميعهم: خمسة وستون .

٤- أن من ذكر أنه استشهد في أحد، سوى من ذكرهم ابن إسحاق لا يقل عن العدد الذي ذكره كثيرا، فيكون مجمل من ذكر أنه استشهد في أحد يزيد على المائة، ولا شك أن فيهم من ذكر على سبيل الغلط أو الوهم .

٥- ظهر من خلال تراجم هؤلاء الشهداء؛ روح الصحابة الإيمانية المفعمة بالتعلق بالآخرة، التي تعمل لمرضاة الله، وتقدم في سبيل ذلك كل غال ونفيس .

٦- أن أصحاب هذه التوضيحات لهم علينا منة وفضل، فعلينا أن نجزيهم بالإحسان إحساناً ولا أقل من أن نترحم عليهم ونترضى عنهم كلما ذكرناهم، وأن ندعوا لهم بأن يجزيهم الله عنا أحسن الجزاء .

٧- تبين من خلال هذه التوضيحية الإسلامية الكبيرة ما لاقاه رسول الله ﷺ من أذى معنوي بالإضافة إلى أنواع الأذى الحسي، فخسارته لهذا العدد من أصحابه عليه الصلاة والسلام، أعظم أذى وأشدّه، فقد تألم النبي ﷺ لما وقف على حمزة وقد مثل به، وكذلك لما وقف على مصعب بن عمير رضي الله عنه وهو مفعم على وجهه قتيل في ميدان المعركة .

٨- وآخر ما أذكره في هذا المقام: أن البحث يحتاج إلى أن يكمل ببحث آخر عنوانه: (شهداء أحد الذين لم يذكرهم ابن إسحاق) ليكون البحثان مشروعاً علمياً متكاملين عن شهداء أحد .

وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

فهرس المصادر والمراجع

- ١- القرآن الكريم.
- ٢- الآحاد والمثاني لابن أبي عاصم: عمرو بن أبي عاصم الضحاك الشيباني المتوفى سنة سبع وثمانين ومائتين، بتحقيق: باسم فيصل أحمد الجوابرة، دار الراجة، السعودية، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ.
- ٣- أسد الغابة لابن الأثير: عز الدين أبي الحسن: علي بن محمد الجزري، المتوفى سنة ستمائة وثلاثين من الهجرة، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ١٣٩٠ هـ.
- ٤- الاصطفا في سيرة المصطفى ﷺ للخجاز: محمد نيهان، إدارة إحياء التراث الإسلامي، قطر، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ.
- ٥- الإكمال لابن ماكولا: علي بن هبة الله بن أبي نصر بن ماكولا المتوفى سنة خمس وأربعين وأربعمائة، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١١ هـ، الطبعة الأولى.
- ٦- الأنساب للسمعاني: أبي سعد عبدالكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني المتوفى سنة خمسماية واثنين وستين، بتحقيق عبدالرحمن بن يحيى المعلمي، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن الهند، ١٣٨٢ هـ، الطبعة الأولى.
- ٧- الاستيعاب في أسماء الأصحاب لابن عبدالبر: أبو عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر القرطبي المتوفى سنة أربعماية وثلاث وستين من الهجرة، طبع بحاشية الإصابة لابن حجر، دار العلوم الحديثة، مصر، الطبعة الأولى، ١٣٢٨ هـ.
- ٨- البداية والنهاية لابن كثير: أبي الفداء الحافظ: إسماعيل بن عمر بن كثير

القرشي، المتوفى سنة أربع وسبعين وسبعمائة، دار الكتب العلمية، لبنان، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ هـ.

٩- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام للذهبي: محمد بن أحمد بن عثمان المتوفى سنة ثمان وأربعين وسبعمائة، تحقيق عمر عبدالسلام تدمري، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠٧ هـ، الطبعة الأولى.

١٠- تاريخ الأمم والملوك للطبري: أبي جعفر: محمد بن جرير المتوفى سنة عشر وثلاثمائة من الهجرة، بتحقيق محمد بن أبي الفضل إبراهيم، دار سويدان، الطبعة الثانية، ١٣٨٧ هـ.

١١- تصحيقات المحدثين للعسكري: الحسن بن عبدالله بن سعيد العسكري المتوفى سنة اثنتين وثمانين وثلاثمائة، تحقيق: محمود أحمد ميرة، المطبعة العربية الحديثة، القاهرة، ١٤٠٢ هـ، الطبعة الأولى.

١٢- تفسير القرآن العظيم لابن كثير: أبي الفداء إسماعيل بن عمر القرشي المتوفى سبعمائة وأربع وسبعين، مكتبة التراث الإسلامي، حلب، ١٤٠٠ هـ.

١٣- تقريب التهذيب لابن حجر: الحافظ: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة اثنتين وخمسين وثلاثمائة، بتحقيق محمد عوامة، دار الرشيد، سوريا، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ.

١٤- تكملة الإكمال للبغدادي: محمد بن عبد الغني البغدادي أبي بكر المتوفى سنة تسع وعشرين وستمائة، جامعة أم القرى، تحقيق: عبدالقيوم عبدرب النبي، مكة المكرمة، ١٤١٠ هـ، الطبعة الأولى.

١٥- توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم لابن ناصر الدين: شمس الدين محمد بن عبدالله بن محمد القيسي الدمشقي المتوفى سنة ثمانمائة واثنتين وأربعين، بتحقيق: محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤١٤ هـ، الطبعة الأولى.

- ١٦- الجامع الصحيح للبخاري: إمام المحدثين أبي عبد الله: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري، المتوفى سنة ست وخمسين ومائتين، بتصحيح وتحقيق الشيخ، عبدالعزيز بن عبد الله بن باز، رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، المملكة العربية السعودية، الرياض.
- ١٧- الجامع الصحيح لمسلم: الإمام أبي الحسين: مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري المتوفى سنة إحدى وستين ومائتين من الهجرة، بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، لبنان، بيروت، ١٣٧٤ هـ.
- ١٨- الجرح والتعديل لابن أبي حاتم: عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس الرازي، المتوفى سنة ثلاثمائة وسبع وعشرين، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٩- جوامع السيرة النبوية لابن حزم: أبي محمد: علي بن أحمد بن سعيد المتوفى سنة أربعمائة وست وخمسين، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٣ هـ.
- ٢٠- الخصائص الكبرى للسيوطي: جلال الدين عبد الرحمن المتوفى سنة إحدى عشرة ومائة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ هـ.
- ٢١- خطبة الحاجة للألباني: محمد ناصر الدين، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٤٠٠ هـ.
- ٢٢- دلائل النبوة لأبي نعيم الأصبهاني: أحمد بن عبد الله المتوفى سنة ثلاثين وأربعمائة، تحقيق: محمد رواس قلعه جي؛ وعبد البر عباس، المكتبة العربية، حلب، الطبعة الأولى، ١٣٩٠ هـ.
- ٢٣- ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر لابن خلدون: عبد الرحمن بن خلدون المتوفى سنة ثمانمائة وثمانية، دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٤٠١ هـ.
- ٢٤- سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد للصالح: محمد بن يوسف

الصالحى الشامى المتوفى سنة تسعمائة واثنين وأربعين، بتحقيق عادل أحمد عبدالموجود وعلي محمد معوض، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة.

٢٥- سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها للألباني: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامى، بيروت، دمشق، الطبعة الثالثة، ١٤٠٣ هـ.

٢٦- السنن الكبرى للبيهقى أبى بكر: أحمد بن الحسين بن على المتوفى سنة أربعمئة وثمان وخمسين من الهجرة، دار الكتب العلمية، بيروت.

٢٧- السنن للترمذى: أبى عيسى: محمد بن عيسى بن سورة المتوفى سنة مائتين وسبع وتسعين، بتحقيق أحمد محمد شاكر، دار الباز، مكة.

٢٨- سير أعلام النبلاء للذهبي: شمس الدين أبى عبد الله: محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز المتوفى سنة سبعمئة وثمان وأربعين من الهجرة، حققت أكثر أجزائه تحت إشراف شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٢ هـ.

٢٩- سيرة ابن إسحاق، تحقيق وتعليق محمد حميد الله، الرباط، ١٣٩٦ هـ.

٣٠- السيرة الحلبية في سيرة الأمين والمأمون إنسان العيون للحلبى: على بن برهان الدين المتوفى سنة ألف وأربع وأربعين، دار المعرفة.

٣١- السيرة النبوية الصحيحة للعمرى: أكرم بن ضياء، دار العلوم والحكم، المدينة المنورة، ١٤١٢ هـ.

٣٢- السيرة النبوية المسمى عيون الأثر في فنون المغازى والشمال والسير، لابن سيد الناس: محمد بن عبد الله بن يحيى المتوفى سنة ستمئة وإحدى وسبعين، مؤسسة عز الدين للطباعة والنشر، بيروت، ١٤٠٦ هـ.

٣٣- السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية لمهدي رزق الله أحمد، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤١٢ هـ.

- ٣٤- السيرة النبوية في فتح الباري لحمد الأمين بن محمد محمود بن أحمد مولود الجكني الشنقيطي، الكويت، الطبعة الثانية، ١٤١٧هـ.
- ٣٥- السيرة النبوية لابن هشام: عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المتوفى سنة مائتين وثلاث عشرة، مؤسسة علوم القرآن.
- ٣٦- السيرة النبوية وأخبار الخلفاء لابن حبان: أبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد البستي المتوفى سنة ثلاثمائة وأربع وخمسين، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
- ٣٧- شرح صحيح مسلم للنووي: محي الدين: يحيى بن شرف بن مري الحزامي الشافعي المتوفى سنة ستمائة وست وسبعين، دار الفكر، بيروت، ١٤٠١هـ.
- ٣٨- الطبقات الكبرى لابن سعد: محمد بن سعد بن منيع البصري المتوفى سنة مائتين وثلاثين، دار صادر، بيروت.
- ٣٩- فتح الباري بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري لابن حجر الحافظ: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة اثنتين وخمسين وثمانمائة، بتصحيح وتحقيق الشيخ، عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، المملكة العربية السعودية، الرياض.
- ٤٠- الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني للبنا الساعاني: أحمد بن عبد الرحمن، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٤١- الفصول في سيرة الرسول لابن كثير: إسماعيل بن كثير المتوفى سنة سبعمائة وأربع وسبعين، تحقيق محمد العيد الخطراوي ومحبي الدين مستو، مكتبة دار التراث، المدينة المنورة، الطبعة الثالثة، ١٤٠٢هـ.
- ٤٢- فقه السيرة للغزالي: محمد، دار إحياء التراث العربي.

- ٤٣- القاموس المحيط للفيروز آبادي مجد الدين: محمد بن يعقوب، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٧ هـ.
- ٤٤- الكامل في التاريخ لابن الأثير: عز الدين أبي الحسن علي بن أبي الكرم المتوفى سنة ستمائة وثلاثين، دار صادر، بيروت، ١٤٠٢ هـ.
- ٤٥- كتاب الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر: شهاب الدين أبي الفضل: أحمد بن علي بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ثمانمائة واثنين وخمسين من الهجرة، دار العلوم الحديثة، مصر، الطبعة الأولى، ١٣٢٨ هـ.
- ٤٦- كتاب الجرح والتعديل لابن أبي حاتم: أبي محمد: عبدالرحمن بن أبي حاتم الرازي المتوفى سنة سبع وعشرين وثلاثمائة من الهجرة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى.
- ٤٧- كتاب السير والمغازي لابن إسحاق: محمد بن إسحاق المظلي المتوفى سنة إحدى وخمسين ومائة، بتحقيق سهيل زكار، دار الفكر، الطبعة الأولى ٣٩٨ هـ.
- ٤٨- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون لحاجي خليفة: مصطفى بن عبدالله القسطنطيني الرومي المتوفى سنة ألف وسبع وستين، دار الفكر، ١٤٠٢ هـ.
- ٤٩- اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان، لمحمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٥٠- مرويات غزوة أحد للباكري: حسين بن أحمد، رسالة ماجستير في الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية، مطبوعة على الآلة الكاتبة، ١٤٠٠ هـ.
- ٥١- المستدرک على الصحيحين للحاكم: أبي عبدالله، دار المعرفة، بيروت.
- ٥٢- المسند لابن حنبل: الإمام: أحمد بن حنبل المتوفى سنة إحدى وأربعين

ومائتين، وبهامشه كثر العمال، دار صادر، بيروت.

٥٣- المسند لابن حنبل: الإمام أحمد بن حنبل المتوفى سنة إحدى وأربعين ومائتين، بتحقيق أحمد محمد شاكر، الطبعة الرابعة، دار المعارف بمصر، ١٣٧٣هـ.

٥٤- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي، للفيف من المستشرقين، ونسك، ليدن، ١٩٣٦ م.

٥٥- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن لمحمد فؤاد عبد الباقي، دار الحديث، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٤٠٨ هـ.

٥٦- المغني في ضبط أسماء الرجال ومعرفة كُنى الرواة وألقابهم وأنسابهم، لمحمد ابن طاهر بن عليّ الهندي، المتوفى سنة ست وثمانين وتسعمائة من الهجرة، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، ١٣٩٩ هـ.

٥٧- المقدمة لابن خلدون: عبدالرحمن بن خلدون المتوفى سنة ثمانمائة وثمانية، دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٤٠١ هـ.

٥٨- النهاية في غريب الحديث لابن الأثير: مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري المتوفى سنة ستمائة وست من الهجرة، بتحقيق طاهر أحمد الراوي وزميله، المكتبة العلمية، بيروت.

٥٩- نور اليقين في سيرة سيد المرسلين لمحمد الخضري بك، دار الندوة الجديدة، بيروت، لبنان.

٦٠- وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى للسمهودي نور الدين: علي بن أحمد المتوفى سنة تسعمائة وإحدى عشرة من الهجرة، بتحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٤٠٤ هـ.

فهرس الموضوعات

- المقدمة ٣٦١
- التمهيد: غزوة أحد وفضل شهداء أحد ٣٧١
- الفصل الأول: من استشهد من المهاجرين في غزوة أحد ٣٧٨
- ١- حمزة بن عبدالمطلب: ٣٧٨
- ٢- عبدالله بن جحش: ٣٨٣
- ٣- مصعب بن عمير: ٣٨٦
- ٤- شماس بن عثمان: ٣٩١
- الفصل الثاني: من استشهد من الأوس في غزوة أحد ٣٩٥
- ٥- عمرو بن معاذ بن النعمان: ٣٩٦
- ٦- الحارث بن أنس بن رافع: ٣٩٧
- ٧- عمارة بن زياد بن السَّكَن: ٣٩٧
- ٨- سَلَمَة بن ثابت بن وَقْش: ٤٠١
- ١٠- ثابت بن وقش: ٤٠٥
- ١١- رفاعة بن وقش: ٤٠٦
- ١٢- حسيل بن جابر أبو حذيفة وهو اليمان: ٤٠٧
- ١٣- صَيْفِيّ بن قَيْطِي: ٤١١
- ١٤- حباب بن قَيْطِي: ٤١١
- ١٥- عباد بن سهل: ٤١٢
- ١٦- الحارث بن أوس بن معاذ: ٤١٢
- ١٧- إِيَّاسُ بن أَوْس بن عَتِيكَ: ٤١٥
- ١٨- عبيد بن التيهان (عتيك بن التيهان): ٤١٦

- ١٩- حبيب بن يزيد بن تيم : ٤١٨
- ٢٠- يَزِيدُ بن حاطب بن أمية بن رافع : ٤١٩
- ٢١- أبو سُفْيَانَ بن الحَارِثِ بن قَيْسِ بن زيد : ٤٢٠
- ٢٢- حنظلة بن أبي عامر الغسيل : ٤٢١
- ٢٣- أنيس بن قتادة : ٤٢٤
- ٢٤- أبو حية أخو سعد بن خيثمة لأمه : ٤٢٥
- ٢٥- عبد الله بن جبير بن النعمان (أمير الرماة) : ٤٢٧
- ٢٦- خيثمة أبو سعد بن خيثمة : ٤٣٠
- ٢٧- عبد الله بن سلمة : ٤٣١
- ٢٨- سُبَيْعُ بن حاطب بن الحارث بن قيس بن هَيْشَةَ : ٤٣٣
- الفصل الثالث: من استشهد من الخرج في غزوة أحد ٤٣٤
- ٢٩- عمرو بن قيس : ٤٣٥
- ٣٠- قيس بن عمرو : ٤٣٦
- ٣١- ثابت بن عمرو بن زيد : ٤٣٨
- ٣٢- عامر بن مخلد : ٤٣٩
- ٣٣- أبو هبيرة بن الحارث بن علقمة : ٤٤٠
- ٣٤- عمرو بن مطرف بن علقمة بن عمرو : ٤٤١
- ٣٥- أوس بن ثابت بن المنذر : ٤٤١
- ٣٦- أنس بن النضر : ٤٤٣
- ٣٧- قيس بن مخلد : ٤٤٥
- ٣٨- كيسان مولى لبني عدي بن النجار : ٤٤٦
- ٣٩- سُلَيْمُ بن الحارث : ٤٤٦
- ٤٠- نعمان بن عبد عمرو : ٤٤٩

- ٤١- خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ : ٤٤٩
- ٤٢- سعد بن الربيع بن عمرو بن أبي زهير : ٤٥١
- ٤٣- أوس بن الأرقم بن زيد : ٤٥٤
- ٤٤- مالك بن سنان بن عُبَيْد : ٤٥٥
- ٤٥- سعيد بن سويد بن قيس بن عامر بن عباد بن الأبحر : ٤٥٧
- ٤٦- عتبة بن ربيع بن رافع : ٤٥٧
- ٤٧- ثعلبة بن سعد بن مالك : ٤٥٧
- ٤٨- ثقف بن فروة بن البدي : ٤٥٨
- ٤٩- عبدالله بن عمرو بن وهب : ٤٥٩
- ٥٠- ضمرة حليف لهم من بني جهينة : ٤٦٠
- ٥١- نوفل بن عبدالله : ٤٦١
- ٥٢- عباس بن عباد بن نضلة بن مالك بن العجلان : ٤٦٢
- ٥٣- نعمان بن مالك بن ثعلبة بن فهر بن غنم بن سالم : ٤٦٤
- ٥٤- المجذر بن زياد حليف لهم من بلي : ٤٦٨
- ٥٥- عباد بن الحسحاس : ٤٦٩
- ٥٦- رفاعة بن عمرو : ٤٧١
- ٥٧- عبدالله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة بن حرام : ٤٧٣
- ٥٨- عمرو بن الجموح بن زيد بن حرام : ٤٧٩
- ٥٩- خلاد بن عمرو بن الجموح بن زيد بن حرام : ٤٨٢
- ٦٠- أبو أيمن مولى عمرو بن الجموح : ٤٨٣
- ٦١- سليم بن عمرو بن حديدة : ٤٨٤
- ٦٢- عنترة مولى سليم بن عمرو بن حديدة : ٤٨٥
- ٦٣- سهل بن قيس بن أبي كعب بن القين : ٤٨٦

- ٦٤- ذكوان بن عبد قيس : ٤٨٧
- ٦٥- عبيد بن المعلی بن لوزان : ٤٨٨
- الخاتمة ٤٩٠
- فهرس المصادر والمراجع ٤٩٢
- فهرس الموضوعات ٤٩٩